



كتاب الهلال

عبقريّة محمد

تأليف

عباس محمد العقاد



سلسلة شهرية
تصدر عن دار الهلال



كتاب الهدى

مجلة شهرية تصدر عن «دار الهلال» شركة مساهمة مصرية

رئيسا تحريرها : اميل زيدان وشكري زيدان

مدير التحرير : طاهر الطناحي

العدد ١ - يونيه ١٩٥١ - رمضان ١٣٧٠

مركز الاداة

دار الهلال ١٦ شارع محمد عز العرب بك - القاهرة

المكتبات

كتاب الهلال - بوسنة مصر العمومية - مصر

التليفون : ٧٩٨١٠ (تسعة خطوط)

الاشتراكات

اهداءات ٢٠٠١

والسودان

١ سورية

١٠ قروش

سائر

٣ شلن

الأستاذ الدكتور / محمد الفتاح منصور

عبقريّة محمد

تقدير لعبقرية النبي العربي محمد (ص)
بالمقدار الذي يدين به كل انسان ، وبالحق
الذي يبث له الحب في قلب كل انسان . .

تأليف

عباس محمود العقاد

دار الهلال ، القاهرة



mohamed khatab

هذه الطبعة الجديدة

بقلم المؤلف

يظهر هذا الكتاب — كتاب عبقرية محمد — في هذه الطبعة الشعبية الأنيقة التي هي طبعته الرابعة منذ صدوره في أثناء الحرب العالمية

واسمها بالطبعة الشعبية الأنيقة على ما في الجمع بين هذين الوصفين من التناقض الظاهر ، لأن الناس قد القوا من وصف « الشعبية » أن يتناول الأشياء التي تعوزها الأناقة والعناية ، ويرجع فيها جانب المنفعة والاستعمال على جانب الدقة والجمال . ولكن الواقع أن هذه الطبعة شعبية وأنيقة في وقت واحد ، ولا توصف بالشعبية إلا لأنها في متناول الجميع . وتلك هي المزية التي تقدر عليها دار كدار الهلال ، توافر لها من تمام الأهبة الفنية ما ييسر لها أن تضيف حلية الأناقة والجمال على مطبوعات زهيدة الثمن في متناول جميع القراء ، على اختلاف درجاتهم من اليسار

ومن سعة العصر التي تقترن بالحرية وشيوع المعرفة أو

المساواة بين الناس في طلبها وتحصيلها ، أن تبتدع فيه أمثال
هذه الطبقات العامة الى جانب الطبقات الخاصة أو الغالية . .
فلا يحال بين طالب المعرفة وبين الكتاب الذى يريده لنقص
في موارد رزقه ، ولا تصبح المعرفة والمال حكرا مقصورا على
طبقة دون طبقة أو قارئ من الاغنياء دون قارئ من الفقراء ،
بل تقترب المعرفة الى كل يد وكل طاقة . وتتم المساواة
المحمودة اذا كان رخص الكتاب لا يحرم قارئه من متعة
الاتقان في صناعة الطبع والاصدار

وليس أحب لى - وأنا مؤلف هذا الكتاب - من أن تتكفل
دار الهلال بنشره في ميدانها الواسع الذى تمتد أطرافه الى
قراء العربية على اختلاف المطالب والمشارب والنزعات .
فاذا كان للرغبة في الاطلاع عليه بقية ، نهى ولا ريب في نطاق
هذا الميدان البعيد الاماد . واحسبه على هذا الاعتبار
كالكتاب الجديد الذى يظهر للمرة الاولى بالنظر الى الكثيرين
من القراء الذين يقصدهم المؤلفون في كل موضوع ، وفي هذا
الموضوع على التخصيص



قلت في مقدمة طبعته الثالثة : « يجب على - ولا أقول
يحق لى وحسب - أن الاحظ في شيء كثير من الرضى أن
تدمر الحاجة الى إعادة طبع هذا الكتاب للمرة الثالثة قبل أن
تنقضى عشرة أشهر على صدور طبعته الاولى . . ففى ذلك
دليل على حاجة عقلية أو نفسية وافقناها بين قراء الاقطار
العربية . ويسرنى أن أعلم من رسائل القراء واحاديثهم أنها

حاجة عقلية تشترك فيها فئات كثيرة من قرائنا ولا تقتصر على فئة واحدة ، فمنهم المسلمون وغير المسلمين ، ومنهم طلاب الموضوعات الدينية وطلاب غيرها من الموضوعات ، ومنهم قراء البحوث والعلوم وقراء الآداب والفنون ، ورايهم الشائع بينهم والواضح من رسائلهم وأحاديثهم أن الكتاب قد وافق ما ينتظرون أو وافق ما يحمدون من أمثاله ، وأن كان بعضهم يقترح فيه مزيدا هنا ومزيدا هناك ، فيدل اقتراحه على استزادة لما راقه واستكثارا مما حسن عنده ، قبل أن يدل على انتقاد »

وقد تبينت من تجربتي في كتاب «عقريه محمد» وتجاربى فى غيره من الكتب. التى يتداولها القراء عندنا وعند الأمم الأخرى أن للقراءة فى زماننا هذا جامعات لم تكن معهودة فى الأزمنة الماضية . ونعنى هنا بالجامعة كل وحدة تجمع طوائف القراء على مطلب واحد من مطالب الدرس والإطلاع . والجامعة الكبرى للقراءة فى زماننا هذا لا تتألف من محبى التاريخ دون غيره ، أو من محبى الدراسة الاجتماعية بهذه الصفة وحدها ، أو محبى الفن أو الفلسفة وما إليها . ولكنها تتألف من هؤلاء جميعا حيث يتفقون فى الإيمان « بمثل أعلى » للإنسان يعلو على حياته الجسدية وشواغله الموقوتة ويربط بينه وبين الكون بعقيدة باقية ، سواء تمثل له ذلك المثل الأعلى فى الدين أو الوطن أو البطولة أو الأشواق الروحية على تعدد سبلها . فهذه الجامعة « القرائية » التى نحسبها ناشئة فى عصرنا تقسم المطالعة الى قسمين شاملين : قسم الإيمان بالمثل الأعلى الذى يعلو على الحياة الجسدية ، وقسم الإيمان بهذه الحياة الجسدية دون سواها ، فلم يكن عجبا أن

نرى - كما قلنا في مقدمة الطبعة الثالثة - أناسا غير مسلمين يرحبون بعقريّة محمد ، وأناسا غير متدينين يستروحون أنفاس البطولة من سيرة ذلك الرسول العظيم ، وأناسا غير قراء التاريخ ودراساته يجدون في الكتاب معنى يزيد على جوانبه التاريخية ، فإن قراء عصرنا يتفرقون في المشارب ثم يجتمعون جملة واحدة الى هذه الجامعة « القرآنية » الجديدة أو الى هاتين الجامعتين المتقابلتين على قطبي الحياة العصرية . . وهما جامعة المثل الأعلى ، وجامعة الطالب الجسدية ، ولعلهما تقابلان فيما مضى ما أطلقوه ولا يزالون يطلقونه على الروحانية من جانب ، والمادية من الجانب الآخر



الى هذه الجامعة أقدم هذه الطبعة من « عقريّة محمد » ، ويطيب لى أن أعتقد أن تيسيرات دار الهلال خليفة أن تبليغها الى أيد كثيرة لم تصل اليها من قبل ، وأن تجند للقراءة على العموم جيشا قائما وافر العدة ييسط سلطان المعرفة على أوسع الآفاق

عباسي محمود العقاد

مقدمة

تعود بنا هذه المقدمة ثلاثين سنة ، الى اليوم الذى سمعت فيه أول اقتراح بتأليف كتاب عن محمد عليه السلام وكنت أقيم يومئذ فى ضاحية العباسية البحرية على مقربة من الساحة التى كانت معدة للاحتفال بالمولد النبوى فى كل عام

ولنا رهنط من الأصدقاء المشتغلين بالأدب يشتركون فى قراءة كتبه العربية والافرنجية ، ويترددون معا على الأحياء الوطنية وقلمما يترددون على غيرها . فلا يزالون متنقلين فترة بعد فترة بين الحى الحسينى والحى الزينبى ، أو بين منشية القلعة وضاحية العباسية ، أو بين الروضة والخليج . . على حسب المناسبات ، وعلى غير مناسبة فى كثير من الأوقات . وكان رهنط له نقائض الدنيا مجتمعات : نقائض الشباب ، ونقائض الحياة الفنية ، ونقائض الاختلاف فى البيئة بين ناشئ فى العاصمة وناشئ فى الريف وناشئ فى الصعيد وناشئ فى الثغور ، الى غير ذلك من النقائض التى كانت حلية لهذه الجماعة ، ولم تكن فيها من دواعى التفرق والشتات ومن عجائبها أن الذى كان يغربها بالأحياء الوطنية هو قراءتها فى الكتب الافرنجية التى كانت شائعة بينها ، لانهم كانوا يقرأون أكثر ما كانوا يقرأون كتب «دكنز» و «هارليت»

و « لي هانت » و « كارليل » . . وهم كتاب مولعون بعرض
 الاخلاق الاجتماعية ودراسة العادات المحلية وتمثيل الريفيين
 والحضرين في اوضاعهم المختلفة ، ولهم فصول عن الأسواق
 والدكاكين والبيعة تفيض بحسن الملاحظة وبراعة الفكاهة
 ومتعة القراءة ، وتعود من يدمن قراءتها ان يتحرى نظائرها
 حيثما رآها



ففى يوم من أيام المولد - والرهط يزورنى لنؤم الساحة
 مجتمعين فى المساء - كان الكاتب الانجليزى العظيم توماس
 كارليل هو محور الحديث كله ، لأنه كما يعلم الكثيرون بين
 قراء العربية صاحب كتاب الابطال الذى عقد فيه فصلا عن
 النبى محمد عليه السلام ، وجعله نموذج البطولة النبوية بين
 ابطال العالم الذين اختارهم للوصف والتدليل

وانا لنتذكر آراءه ومواقع ثنائه على النبى ، اذ بدرت
 من أجد الحاضرين الغرباء عن الرهط كلمة نابية غضينا لها
 واستنكرناها لما فيها من سوء الأدب وسوء الذوق وسوء
 الطوية . وكان الفتى الذى بدرت منه الكلمة متحذقا يتظاهر
 بالمعرفة ، ويحسب ان التطاول على الأنبياء من لوازم الاطلاع
 على الفلسفة والعلوم الحديثة . . فكان مما قاله شيء عن النبى
 والزواج ، وشيء عن البطولة ، فحواه ان بطولة محمد انما هى
 بطولة سيف ودماء !

قلت : « ويحك ! . . ما سوغ أحد السيف كما سوغته
 أنت بهذه القولة النابية ! »

وقال صديقنا المازنى : « بل السيف اكرم من هذا ، وانما
 سوغ صاحبنا شيئا آخر يستحقه . . وأشار الى قدمه ! »
 وارتفعت لهجة النقاش هنيهة ، ثم هدأت بخروج الفتى

صاحب الكلمة من الندى ، واعتذاره قبل خروجه بتفسير كلامه على معنى مقبول ، أو خيل إليه أنه مقبول

ونساءنا : ما بالنساء نفع بتمجيد كارليل للنبي ، وهو كاتب غربي لا يفهمه كما نفهمه ولا يعرف الاسلام كما نعرفه . ثم سألتى بعض الاخوان : « ما بالك أنت يا فلان لا تضع لقراء العربية كتابا عن محمد على النمط الحديث ؟ »

قلت : « افعل . . وأرجو أن يتم ذلك في وقت قريب » ولكنه لم يتم في وقت قريب . . بل تم بعد ثلاثين سنة ! وشاءت المصادفة العجيبة أن تتم فصوله في مثل الايام التي سمعت فيها الاقتراح لأول مرة . . فكتبت السطر الاخير فيه يوم مولد النبي على حسب الشهور الهجرية ، وانفقت هذه المصادفة على غير تدبير مني ولا من أحد ، لأنى لم أدبر لنفسى اوقات الفراغ التي هيات لى اتمام فصوله وتقسيم العمل فيه يوما بعد يوم

والخيرة في الواقع . .

والخيرة كذلك في هذا التأخير . .

فاننى لو كتبته يومئذ لعدت الى كتابته الآن من جديد ، واحتجت الى السنين الثلاثين اضيف خبرتها وقراءتها ورياضتها النفسية والفكرية الى محصول ذلك العمر الباكر . . اذ هو عمر يستطيع المرء أن يتلوه فيه اعجابا بمحمد ، لانه عمر الاعجاب والحماسة الروحية . بيد انه لا يستطيع أن يقيسه بمقياسه وأن يشعر بشعوره في مثل تجاربه ، وفي مثل السن التي اضطلع فيها بالرسالة . وان تقارب السن هنا لضرورة لا غنى عنها لتقريب ذلك الشأو البعيد من شتى نواحيه

اين كنا قبل تلك السنين الثلاثين ؟

انها مسافات في عالم الفكر والروح . . لو تمثلت مكانا

منظورا ، لاخذ المرء راسه بيديه من الدوار وامتداد النظر
بغير قرار

كم راي ؟ .. كم مذهب ؟ .. كم وسواس ؟ .. كم محنة ؟ ..
كم مراجعة ؟ .. كم زلزال يتضعضع له السكيان وتמיד معه
الدعائم والاركان ؟ .. كم وكم في ثلاثين سنة مما يطرق نفسا
لا تعفيها الحياة من التجارب والعوارض لمحنة عين في نهار ؟ ..
وكم لذلك كله من اثر في توطيد الراى وتهذئة الثوائر وتجليه
الغبار ؟ .. وكم يضيف ذلك كله الى الشباب الباكر الذى
كان يحلم يومئذ بالمعظمة في كل اوج ، وبالأوج المحمدى في
عليا مراتب الانبياء ؟

الخيرة في الواقع ..

والخيرة في ذلك التأخير ..

واليوم ونحن نضع كتابنا هذا عن « عبقرية محمد » بين
يدى القراء ، لا نقول اننا قد استوفيناه كما أردناه ولا أننا
فصلنا فيه الفرض الذى توخيناه .. ولكننا نقول اننا التزمنا
فيه الباعث الذى اوحى الاقتراح بتأليفه لأول مرة . كأننا
شرعنا في كتابته مساء ذلك اليوم قبل ثلاثين سنة ، فكتبتناه
ونحن نستحضر في الذهن تبرئة المقام المحمدى من تلك
الاقاويل التى يلفظ بها الأفرار والجهلاء عن حذقة او سوء
نية ، ونظرنا اتفاقا ، فاذا بأطول الفصول فيه الفصلان اللذان
شرحنا فيهما موقف محمد من الحرب ومن الحياة الزوجية ..
لاتهما كانا مثار اللفظ تلك الليلة على مقربة من ساحة المولد ،
وكانا مثار اللفظ في كل ما رددته سفهاء الشائنين من الاصلاح
والمقتدين في هذا الباب

فسرى القارىء ان « عبقرية محمد » عنوان يؤدى معناه
في حدوده المقصودة ولا يتعداها . فليس الكتاب سيرة نبوية
جديدة تضاف الى السير العربية والافرنجية التى حفلت بها
« المكتبة المحمدية » حتى الآن .. لاننا لم نقصد وقائع السيرة

لذاتها في هذه الصفحات ، على اعتقادنا أن المجال متسع
لعشرات من الأسفار في هذا الموضوع ، ثم لا يقال أنه يستفد
كل الاستنفاد

وليس الكتاب شرحا للإسلام أو لبعض أحكامه أو دفاعا
عنه أو مجادلة لخصومه .. فهذه أغراض مستوفاة في مواطن
شتى ، يكتب فيها من هم ذووها ولهم دراية بها وقدرة عليها
أما الكتاب تقدير « لمقريه محمد » بالمقدار الذي يدين به
كل إنسان ولا يدين به المسلم وكفى ، وبالحق الذي يثبت له
الحب في قلب كل إنسان ، وليس في قلب كل مسلم وكفى

فمحمد هنا عظيم .. لانه قدوة المقتدين في المناقب التي
يتمناها المخلصون لجميع الناس ..
عظيم لانه على خلق عظيم ..

وابناء العظمة حقها لازم في كل آونة وبين كل قبيل ..
ولكنه في هذا الزمن وفي عالمنا هذا الزم منه في أزمنة أخرى ،
لسببين متقاربين لا لسبب واحد : أحدهما أن العالم اليوم
أحوج ما كان إلى المصلحين النافعين لشعوبهم وللشعوب
كافة .. ولن يتاح لمصلح أن يهدى قومه وهو مغبوط الحق ،
معرض للجفوة والكنود

والسبب الآخر أن الناس قد اجتروا على العظمة في
زماننا بقدر حاجتهم إلى هدايتها .. فان شيوع الحقوق
العامية قد أفرى أناسا من صفار النفوس باتكار الحقوق
الخاصة ، حقوق العلية النادرين الذين ينصفهم التمييز
وتظلمهم المساواة .. والمساواة هي شرعة السواد الغالبة في
العصر الحديث

ولقد جار هذا الفهم الخاطيء للمساواة على حقوق العظماء
السابقين ، كما جار على حقوق العظماء من الأحياء والمعاصرين .
ثم أفرى الناس بالجور بعد الجور قروهم بطرائف العصر

الحديث ، وامتقادهم أنه قد أتى بالجديد الناسخ للقديم في كل شيء . . حتى في ملكات النفوس والأذهان ، وهى مزية خالدة لا ينسخ فيها الجديد القديم

يرون أن البخار يلغى الشراع ، وربما كان الاختراع السابق ادل على القدرة وأبين عن الفضل من الاختراع الذى تلاه ، ولم يكن لينلوه لولا ما تقدم عليه

وينظرون الى اقطب الدنيا كأن الاصل فى النظر اليهم أن يتجنوا عليهم ويشبوا كرامتهم ، ولا يثوبوا الى الاعتراف لهم بالفضل الا مكرهين ، بعد أن تفرغ عندهم وسائل التجنى والثلب والافتراء

هذه الآفة تهبط بالخلق الانسانى الى الحضيض . . وتهبط بالرجاء فى اصلاح العيوب الخلقية والنفسية الى ما دون الحضيض . .

فماذا يساوى انسان لا يساوى الانسان العظيم شيئا لديه ؟ وأي معرفة بحق من الحقوق يناط بها الرجاء اذا كان حق العظمة بين الناس غير معروف ؟ . . واذا ضاع العظيم بين أناس ، فكيف لا يضيع بينهم الصغير ؟

لهذا كان تقدير محمد بالقياس الذى يفهمه المعاصرون ويتساوى فى اقراره المسلمون وغير المسلمين ، نافعا فى هذا الزمن الذى التوت فيه مقاييس التقدير

انه لنافع لمن يقدرون محمدا ، وليس بنافع لمحمد أن يقدروه . . لانه فى عظمتة الخالدة لا يضار بانكار ، ولا ينال منه بغى الجهلاء الا كما نال منه بغى الكفار

وانه لنافع للمسلم أن يقدر محمدا بالشواهد والبيئات التى يراها غير المسلم ، فلا يسعه الا أن يقدرها ويجرى على مجراها فيها . . لأن مسلما يقدر محمدا على هذا النحو يحب محمدا مرتين : مرة بحكم دينه الذى لا يشاركه فيه غيره ، ومرة

بحكم الشكائل الانسانية التى يشترك فيها جميع الناس
وحسبنا من « عبقرية محمد » ان تقيم البرهان على أن
محمدا عظيم في كل ميزان : عظيم في ميزان الدين ، وعظيم في
ميزان العلم ، وعظيم في ميزان الشعور ، وعظيم عند من
يختلفون في العقائد ولا يسعهم أن يختلفوا في الطبائع الادمية ،
آلا ان يرين العنت على الطبائع فتتحرف من السواء وهى
خاسرة بانحرافها ، ولا خسارة على السواء



ان عمل محمد لكاف جد الكفاية لتحويله المكان الأسنى من
التعظيم والاعجاب والثناء ..

انه نقل قومه من الايمان بالأصنام الى الايمان بالله ، ولم تكن
أصناما كأصنام يونان يحسب للمعجب بها ذوق الجمال أن
فاته أن يحسب له هدى الضمير . ولكنها أصنام شائعات
كتعاويد السحر التى تفسد الأذواق وتفسد العقول . فنقلهم
محمد من عبادة هذه الدمامة الى عبادة الحق الأعلى .. عبادة
خالق الكون الذى لا خالق سواه ، ونقل العالم كله من ركود
الى حركة ومن فوضى الى نظام ، ومن مهانة حيوانية الى
كرامة انسانية ، ولم ينقله هذه النقلة قبله ولا بعده أحد من
أصحاب الدعوات

ان عمله هذا لكاف لتحويله المكان الأسنى بين صفوة
الاخيار الخالدين ، فما من أحد يضمن على صاحب هذا العمل
بالتوقير ثم وجود بالتوقير على أسم انسان
آلا أننا نمضى خطوة وراء هذا ، حين نقول ان التعظيم
حق لعبقرية محمد ولو لم تقترون بعمل محمد ..
لان العبقرية قيمة فى النفس قبل ان تبرزها الاعمال
ويكتب لها التوفيق ، وهى وحدها قيمة يغالى بها التقويم ..

فاذا رجع بمحمد ميزان العبقرية ، وميزان العمل ، وميزان
العقيدة . . فهو نبي عظيم وبطل عظيم وانسان عظيم
وحسبنا من كتابنا هذا ان يكون بنانا نوميء الى تلك
العظمة في آفاقها ، فان البنان لا قدر على الاشارة من الباع
على الاحاطة ، وافضل من عجز المحيط طاقة المشير . .

عباسي محمود النقاد

علامات مولد

عالم

كان عالما متداعيا قد شارف النهاية .. خلاصة ما يقال فيه انه عالم فقد العقيدة كما فقد النظام ..

اى انه فقد اسباب الطمأنينة فى الباطن والظاهر .. طمأنينة الباطن التى تنشأ من الركون الى قوة فى الغيب ، تبسط العدل ، وتحمى الضعف ، وتجزى الظلم ، وتختار الأصلح الأكمل من جميع الأمور

وطمأنينة الظاهر التى تنشأ من الركون الى دولة تقضى بالشرعية ، وتفصل بين البغاة والأبرياء ، وتحرس الطريق ، وتخيف العائنين بالفساد

بمؤنظة قد خرجت من الدين الى الجدل العقيم الذى أصبح بعد ذلك علما عليها، وتضاءلت سطوتها فى البر والبحر حتى طمع فيها من كان يحتمى بجوارها

وفارس قد سخر فيها المجوس من دين المجوس .. وكمنت حول عرشها كوامن الغيلة ، وبواعث الفتن ، ونوازع الشهوات

والخبشة ضائعة بين الأوثان المستعارة من الحضارة تارة ومن الهمجية تارة ، وبين التوحيد الذى هو ضرب من عبادة الأوثان .. ثم هى بعد هذا التشويه فى الدين ؛ ليست بذات رسالة فى الدنيا ولا بذات طور من أطوار التاريخ .. فليس لها عمل باق فى سجل الأعمال الباقيات

عالم يتطلع الى حال غير حاله .. عالم يتيهى للتبديل أو للهدم ثم للبناء

أمة

وبين هذه الدول المتداعيات ، أمة ليست بذات دولة ولكنها تنأهب لإقامة دولة .. هي أمة العرب وقد تيقظت لوجودها وشعرت بمكانتها، كما شعرت بالخطر عليها وبموضع النقص منها

في أيديها تجارة العالمين كلها ..

فإذا سارت القوافل من خليج فارس الى بحر الروم، فهي تسير في البادية بين حراس من العرب لا سلطان عليهم للدول المتداعية .. أو هم قد شعروا بذلك السلطان حيناً في أبان الصولة الرومانية والصولة الفارسية ، ثم علموا أنهم مالكون لزماتهم يرضون فتتصل الأرزاق بين المشرق والمغرب وبين المغرب والمشرق ، ويغضبون فتبور التجارة وينضب المورد وتكسد الأسواق

وإذا سارت القوافل من اليمن الى الشام أو من بحر القلزم الى بحر الروم ، فهي في جيرة الأعراب من كلتا الطريقتين أمة تيقظت لوجودها ، وعرفت شأنها بين من يحدقون بصحرائها ..

ثم رأت هؤلاء المحيطين بها يجورون عليها ، ويريدون اخضاعها وابتلاعها ..

فهزقل الرومي يرسل الى مكة من يحكمها ، وأبرهة الحبشي يزحف الى مكة بمن يهدم كعبتها ويستبدل بها كعبة غيرها ، وفارس تطغى على شرق البلاد وعلى جنوبها .. خطر من خارجها ، يزيد الأمة يقظة وانتباها لوجودها .. وخطر من داخلها ، يدفع بها دفعا الى الزوال او الى استكمال النقص المستشري في حياتها ..

مدينة واحدة تجتمع فيها ثروة الجزيرة ، وعصبة واحدة
من سادة القوم تجتمع في أيديها ثروة المدينة ..
حالة لا استقرار فيها ..

فمن هذا الترف ، والطمع ، والخمر ، والقمار ، والمتعة ،
وتسخير الأقوياء للضعفاء ..
ومن هنا الفاقة ، والحسرة ، والشك في صلاح الأمور ..
ولكنه شك يبحث ويضطرب ، وليس بالشك الذي يستجزم
ويستكين

فحيثما اجتمع اناس من اولى الراى يذكرون العقيدة
وطمانينة الضمير ، فهناك هائف بينهم بسوء ما هم عليه .
اجتمع أناس بنحلة لاجياء عيد العزى فقال رجل منهم
لاخوانه : « والله ما قومكم على شيء وانهم لفي ضلال ..
فما حجر نطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع ،
ومن فوقه يجري دم النحور . يا قوم التمسوا لكم ديناً غير
هذا الدين الذى أنتم عليه » .. ثم تفرقوا ، فمنهم من تنصر ،
ومنهم من اعتزل الأوثان ، ومنهم من انتظر حتى سمع
دعوة الاسلام فلباها .. وكان الذى تنصر وسمع دعوة
الاسلام ورقة بن نوفل الذى كتب له أن يتلقى بشاره النبی
العربى عند ظهوره ويلقى اليه بالبشارة

هؤلاء شكوا وبحثوا عن العقيدة وطمانينة الضمير ..

وغيرهم شكوا وبحثوا عن وازع من الضمير ، ووازع من
السلطان . فاجتمعت بنو هاشم وزهرة وتيم يتعاهدون باسم
الله المنتقم ليكون مع المظلوم حتى يؤدى اليه حقه . وذلك
حلف الفضول الذى شهده النبی العربى في شبابه وقال
فيسه : « ما أحب أن يكون لى بحلف حضرته في دار ابن
جندب حمر النعم »

حالة لا تستقر ، ولا تزال في طلب الاستقرار ..

وأمة يقظى ! ..

وخطر محقق بها مما حولها ، ومما هو في دخالها
واحشائها ..

حالة تنذر بالزوال ، وقلمما تزول أمة يقظى في أوان
انتباهها .. فتلك أذن حالة للتبديل والتجديد

قبيلة

وقبيلة في تلك الأمة ، في تلك المدينة .. لها شعبتان :

أحدهما من اصحاب الترف والطمع واستبقاء ما هو
قائم كما كان قائما على هواها

والأخرى من أصحاب التقوى والساحة والتوسط بين
مقام القوى الذي يجور ويظفئ ويستبقى أداة الجور
والظفيان ، ومقام الضعيف الذي يحتمل الأذى ويصبر على
الكريهة ولا يملك مع السيد الأمر ألا أن يدعن له ويأكل من
فضلات يديه

بيت

وبيت من تلك الشعبة الوسطى له كرم النسب العريق
وليس له لؤم الثروة الجاححة والكبرياء الجائحة ، والقسوة على
من دونه من المحرومين

ذلك هو بيت عبد المطلب من صميم قريش ومن ذؤابتها
العليا ، وإن لم يكن معدودا من أثرياء القبيلة القرشية في
ذلك الأوان ..

ورأس هذا البيت - عبد المطلب - رجل قوى الخلق قوى
الايان فيما آمن به ، حكيم مع قوة طبعه وشدة ايمانه ، خليق
أن ينجب العقب الذى يشر بدعوة وينضح عن دين

نذر لئن عاش له عشرة بنين لينحرن أحدهم عند الكعبة . .
ثم أحطه قومه وأحطته العرافة من نذره ، فأبى أن يتحلل حتى
يستوثق من رضى الرب ورضى ضميره . سألتهم العرافة :
« كم الدية فيكم ؟ » قالوا : « عشر من الابل » قالت :
« فتقربوا اذن بعشر من الابل واضربوا على الفتى وعليها
بالقداح . . فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى
يرضى ربكم » فما زالوا يزيدون حتى بلغت الابل مائة
وخرجت القداح عليها . فهتفت قريش بعبد المطلب : « لقد
رضى ربك . . فأطلق فتاك » . وكان خليقا بمن يريد أن
يتحلل ويتعل أن يقبل ولا حرج عليه ، ولكن عبد المطلب لم
يكن من المتحللين المتعلين ، فأبى إلا أن يضرب عليها القداح
ثلاث مرات ، ثم نحررت الابل للجياح من الاناسى والسباع

وجاء القائد الحبشى يهدم الكعبة ويسطو على الابل
والشاء . . فلما سألته عبد المطلب أن يرد اليه ابله ، قال له
مقال السياسى المخرج الداود بالكلام : « أراك تسأل عن ابلك
ولا تسأل عن الكعبة » فأجابه عبد المطلب جواب الحكيم المؤمن :
« أما الابل فأتا ربها ، وأما البيت فله رب يحميه ! »

فكان ايمانه ايمانا كنوا لدهاء السياسة ، ولم يكن ايمان
العجز والتواكل والاستسلام . .

ومن كان له هذا الخلق ، وهذا الضمير ، وهذا الايمان ،
وهذه الرئاسة ، فليس من عجب أن ينجب نبيا في زمان
يستدعى الانبياء ، ومكان مهيب لهم دون كل مكان . .
بل العجب أن يكون الامر غير ما كان

أب

وإذا كان عبد المطلب جدًا صالحًا لنبي كريم، فابنه عبد الله نعم الأب لذلك النبي الكريم ..

لكنما كان بضعة من عالم الغيب ، أرسلت إلى هذه الدنيا لتعقب فيها نبيا وهي لا تراه .. ثم تعود

كان انسانا من طينة الشهداء ، يتجه اليه القلب الانساني بكل ما فيه من حب وحنو ورحمة . فهو الفتى الذي اسمه عبد الله والذي اختير للفداء ، فحاشت له شفقة قومه حتى تركه لهم القدر الى حين ، وهو الفتى الذي تحدثت الفتيات في الخدور بوسامته وحياته ، وودت مئات منهن لو ذمن منه بنعمة الزواج . وهو الفتى الذي أقام مع عروسه ثلاثة ايام ، ثم سافر ليتجر فاذا هي السفرة التي لا يؤوب منها القاهلون . وهو الفتى الذي مات وهو غريب ، وولد له نسله الكريم وهو ذفين . وهكذا تتمثل البصائر الخاشعة آباء الانبياء والسلالة التي تصل بين الآخرة والدنيا وبين عالم البقاء وعالم الفناء

رجل

عالم يتطلع إلى نبي .. وأمة تتطلع إلى نبي ، ومدينة تتطلع إلى نبي ، وقبيلة يبيت وأبوان أصلح ما يكونون لانجساب ذلك النبي

ثم هاهو ذا رجل لا يشركه رجل آخر في صفاته ومقدماته ، ولا يدانيه رجل آخر في مناقبه الفضلى التي هيأته لتلك الرسالة الروحانية المأمولة في المدينة .. وفي الجزيرة ، وفي العالم بأسره

نبيل عريق النسب .. وليس بالوضيع الحامل ، فيصغر
قدره في أمة الانساب والأحساب ..

فقير .. وليس بالفنى المترف فيطفيه بأسى النبلاء الأغنياء ،
ويغلق قلبه ما يغلق القلوب من جشع القوة واليسار

يتيم بين رجاء .. فليس هو بالدلل الذى يقتل فيه
التدليل ملكة الجد والارادة والاستقلال ، وليس هو بالمهجور
المنبوذ الذى تقتل فيه القسوة روح الأمل وعزة النفس
وسليقة الطموح ، وفضيلة العطف على الآخرين

خبير بكل ما يختبره العرب من ضروب العيش في البادية
والحاضرة .. تربى في الصحراء وألف المدينة ، ورعى القطعان
واشتغل بالتجارب وشهد الحروب والأحلاف ، واقترب من
السراة ولم يبتعد من الفقراء ..

فهو خلاصة الكفاية العربية في خير ما تكون عليه الكفاية
العربية ..

وهو على صلة بالدنيا التى أحاطت بقومه .. فلا هو
يجعلها فيغفل عنها ، ولا هو يغامسها كل المغامسة فيفرق
في لجتها

أصلح رجل من أصلح بيت في أصلح زمان لرسالة النجاة
المرقوبة ، على غير علم من الدنيا التى ترقبها
ذلك محمد بن عبد الله عليه السلام ..

قد ظهر والمدينة مهياة لظهوره لأنها محتاجة اليه، والجزيرة
مهياة لظهوره لأنها محتاجة اليه ، والدنيا مهياة لظهوره لأنها
محتاجة اليه ، وماذا من علامات الرسالة أصدق من هذه
العلامة ؟ وماذا من تدبير المقادير أصدق من هذا التدبير ؟
وماذا من أساطير المخترعين للأساطير أعجب من هذا الواقع
ومن هذا التوفيق ؟ علامات الرسالة الصادقة هى عقيدة
تحتاج اليها الأمة ، وهى أسباب تتمهد لظهورها ، وهى رجل
يضطلع بأمانتها فى أوانها ..

فإذا تجمعت هذه العلامات فماذا يلجئنا الى علامة غيرها ؟
وإذا تعذر عليها أن تجتمع فأى علامة غيرها تنوب عنها أو
تعوض ما نقص منها ؟

خلق محمد بن عبد الله ليكون رسولا مبشرا بدين ، والا
فلاى شيء خلق ؟ ولاى عمل من أعمال هذه الحياة ترشحه
كل هاتيك المقدمات والتوفيقات ، وكل هاتيك المناقب
والصفات ؟

لو اشتغل بالتجارة طول حياته كما اشتغل بها فترة من
الزمن ، لكان تاجرا امينا ناجحا موثوقا به فى سوق التجار
والشراة .. ولكن التجارة كانت تشغل بعض صفاته ، ثم
تظل صفاته العليا معطلة لا حاجة اليها فى هذا العمل مهما
يتسع له المجال

ولو اشتغل زعيما بين قومه لصلح للزعامة ، ولكن الزعامة
لا تستوفى كل ما فيه من قدرة واستعداد ..

فالذى اعد له زمانه واعدته له فطرته هو الرسالة العالمية
لا سواها ، وما من أحد قد اعد فى هذه الدنيا لرسالة دينية
ان لم يكن محمد قد اعد لها اكمل اعداد

بشائر الرسالة

والمؤرخون يجهدون أقلامهم غاية الجهد فى استقصاء بشائر
الرسالة المحمدية .. يسردون ما اكده الرواة منها وما لم
يؤكدوه وما قبله الثقات منها وما لم يقبلوه ، وما أبدته
الحوادث أو ناقضته ، وما وافقته العلوم الحديثة أو عارضته ،
ويتفرقون فى الراى والهوى بين تفسير الايمان وتفسير
العبان وتفسير المعرفة وتفسير الجهالة ، فهل يستطيعون أن
يختلفوا لحظة واحدة فى آثار تلك البشائر التى سبقت الميلاد

أو صاحبت الميلاد حين ظهرت الدعوة واستفاض أمر
الاسلام ؟

لا موضع هنا لاختلاف ..

فما من بشارة قط من تلك البشائر كان لها اثر في اقتناع
أحد بالرسالة يوم صدع النبي بالرسالة ، أو كان ثبوت
الاسلام متوقفا عليها

لأن الذين شهدوا العلامات المزعومة يوم الميلاد ، لم يعرفوا
يومئذ مغزاها ومؤداها ، ولا عرفوا أنها علامة على شيء أو
على رسالة ستأتى بعد أربعين سنة

ولأن الذين سمعوا بالدعوة وأصاخوا الى الرسالة بعد
البشائر بأربعين سنة ، لم يشهدوا بشارة واحدة منها ولم
يحتاجوا الى شهودها ليؤمنوا بصدق ما سمعوه واحتاجوا
إليه

وقد ولد مع النبي عليه السلام اطفال كثيرون في مشارق
الأرض ومغاربها ، فإذا جاز للمصدق أن ينسبها الى مولده
جاز للمكابر أن ينسبها الى مولد غيره . ولم تفصل الحوادث
بالحق بين المصدقين والمكابرين الا بعد عشرات السنين ..
يوم تأتي الدعوة بالآيات والبراهين غنية عن شهادة الشاهدين
وانكار المنكرين

أما العلاقة التي لا التباس فيها ولا سبيل الى انكارها ،
فهى علامة الكون وعلامة التاريخ ..

قالت حوادث الكون : لقد كانت الدنيا في حاجة الى
رسالة ..

وقالت حقائق التاريخ : لقد كان محمد هو صاحب تلك
الرسالة ..

ولا كلمة لقائل بعد علامة الكون وعلامة التاريخ

عبقريّة الداعي

الفصاحة

اتفقت أحوال العالم اذن على انتظار رسالة ..
واتفقت أحوال محمد على ترشيحه لتلك الرسالة ..
وكان من الممكن أن تتفق أحوال العالم وأحوال محمد ، ولا
تتفق معها الوسائل التي تؤدي بها رسالته على أحسن
الوجوه
كان من الممكن أن ينتظر العالم الرسول ، ثم لا يظهر
الرسول

وكان من الممكن أن يظهر الرسول في البيت الصالح وفي
البيئة الصالحة ، ثم لا تنهيا له الصفات التي يتم بها أداء
الرسالة

ولكن الذي اتفق في رسالة محمد قد كان أعجب أعاجيب
الاتفاق ، وكان المعجزة التي تفوق المعجزات .. لأنها مع
ضخامتها وتعدد اجزائها وتوافق تلك الأجزاء جميعها ، مما
يقبله العقل قبولاً سائفاً بغير عنق ولا استكراه

فكان محمد مستكملاً للصفات التي لاغنى عنها في انجاح
كل رسالة عظيمة من رسالات التاريخ
كانت له فصاحة اللسان واللغة ..

وكانت له القدرة على تأليف القلوب وجمع الثقة ..
وكانت له قوة الايمان بدموته وغيرته البالغة على نجاحها ..
وهذه صفات للرسول غير أحوال الرسول .. ولكنها هي
التي عليها المدار في تبليغ الرسالة ، ولو اتفقت فيما عداها
جميع الأحوال

فالفصاحة صفة تجتمع للكلام ، ولهيئة النطق بالكلام ،
ولموضوع الكلام .. فيكون الكلام فصيحاً وهيئة النطق به

غير فصيحة ، أو يكون الكلام والنطق به فصيحين ، ثم لا تجتمع لموضوعه صفة الفصاحة السارية في الأسماع والقلوب أما فصاحة محمد . . فقد تكاملت له في كلامه ، وفي هيئة نطقه بكلامه ، وفي موضوع كلامه

فكان أعرب العرب ، كما قال عليه السلام : « انا قرشي واسترضعت في بني سعد بن بكر »

فله من اللسان العربي أفصح بهذه النشأة القرشية البدوية الخالصة . . وهذه هي فصاحة الكلام

ولكن الرجل قد يكون عربيا قرشيا مسترضعا في بني سعد ويكون نطقه بعد ذلك غير سليم ، أو يكون صوته غير محبوب ، أو يكون ترتيبه لكلماته غير مانوس . . فيتاح له الكلام الجميل ثم يعوزه النطق الجميل

أما محمد فقد كان جال فصاحته في نطقه كجمال فصاحته في كلامه ، وخير من وصفه بذلك عائشة رضي الله عنها حيث قالت : « ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد كسر دكم هذا ، ولكن كان يتكلم بكلام بين فصل ، يحفظه من جلس إليه »

وانفقت الروايات على تنزيه نطقه من عيوب الحروف ومخارجها ، وقدرته على إيقاعها في أحسن مواقعها . . فهو صاحب كلام سليم في منطق سليم

ولكن الرجل قد يكون عربيا قرشيا مسترضعا في بني سعد ، ويكون سليما في كلامه سليما في نطقه . . ثم لا يقول شيئا يستحق أن يستمع إليه السامع في موضوعه

فهذا أيضا قد تنزه عنه الرسول في فصاحته السائفة من شتى نواحيها . . فما من حديث له يحفظه لنا الرواة الثقات الا وهو دليل صادق على أنه قد أوتي حقا « جوامع الكلم » ، ووزق من فصاحة الموضوع كفاء ما رزق من فصاحة اللسان وفصاحة الكلام

الوسامة والثقة

وكانت له مع الفصاحة صباحة ودمائة تحببانه الى كل من رآه ، وتجمعان اليه قلوب من عاشروه . وهي صفة لم يختلف فيها صديق ولا عدو ، ولم ينقل عن أحد من أقطاب الدنيا انه بلغ بهذه الصفة مثل ما بلغه محمد بين الضعفاء والاقوياء على السواء

وحسبك من حب الضعفاء اياه ان فتى مستعبدا يفقد اياه واسرته - كزيد بن حارثة ثم يظهر له ابوه بعد طول الغيبة فيؤثر البقاء مع محمد على الذهاب مع أبيه . .

وان خادم خديجة رضى الله عنها - ونعنى به ميسرة - يقدمه ليبشر سيدته بالربح والتوفيق في تجارتها ، وهو اولى ان ينفس عليه ، وان يدعى لنفسه ما اختصه به من الفضل والتقديم . .

وحسبك من حب الاقوياء اياه انه جمع على محبته اناسا بينهم من التفاوت في المزايا والخصال ما بين ابي بكر وعمر وعثمان وخالد وابي عبيدة ، وهم جميعا من عظماء الرجال

ولكن الرجل قد يكون صبيحا دمثا محبوبا ، ولا يكون له من ثقة الناس واثمانهم اياه نصيب كبير . . لان الرجل المحبوب غير الرجل الموثوق به ، واذا اتفقت الخصلتان حينئذ فمن الجائز ان تفرقا حينئذ آخر ، لانهما في عنصر الخصال لا تتلازمان

اما محمد فقد كان جامعا للمحبة والثقة كأفضل ما تجتمعان ، وكان مشهورا بصدقه وأمانته كاشتهاره بوسامته وحنانه . وشهد له بالصدق والأمانة أعداؤه ومخالفوه كما شهد بهما أحبابه وموافقوه . وامتلا هو من العلم بمنزلته من ثقة القوم ، فأحب أن يستعين بها على هدايتهم وترغيبهم في

دعوته فكان يسألهم : « أرايتم لو أخبرتكم أن خيلا بسفح هذا الجبل أكنتم تصدقونني ؟ » فيقولون : « نعم ، أنت عندنا غير متهم » . . إلا أن الانسان ينفر مما يصدمه في مألوفاته وموروثاته ، ولو صدقه وقام لديه الف برهان عليه . فلم يكن ما بالقوم انهم لا يصدقون محمدا ولا يعلمون فيه الشرف والامانة ، وإنما كان بهم أنهم ينفرون من التصديق كما ينفر المرء من خبر صادق يسوءه فيمن يحب أوفيا يحب ، وهو مفتوح العينين ناظر الى صدق ما يلقي اليه

الآيمان والغيرة

ومن المحقق أن هذه الموافقات على كثرتها ، وهذه الشائيل على ندرتها ، لا تزال تتوقف على صفة أخرى يحتاج اليها الداعي أشد من احتياجه الى الفصاحة والصباحة . . وهي ايمانه بدعوته وبغيرته على نجاحها . فقد نجح داعون كثيرون تعوزهم طلاقة اللسان وطلاقة القلمات ، ولم ينجح قط داع كبير يعوزه الايمان بصواب ما يدعو اليه ، والغيرة عليه

وقد قضى محمد عليه السلام شبابه وهو يؤمن بفساد الزمان وضلال الأوثان . . وجاوزه أناس اقل منه نبلا في النفس ولطفا في الحس ونفورا من الرجس ، آمنوا بمثل ما آمن به من فساد عصره وضلال أهله ، ومن حاجتهم الى عبادة غير عبادة الأصنام ، وآداب غير آدابهم في تلك الأيام . فإذا جاوزهم في صدق وعيه وسداد مسعيه فقد وافق المهود فيه ، والموروث من جده وأبيه

ولما آمن برسالته هو ودعوة ربه آياه الى القيام باداء تلك الرسالة لم يهجم على هذا الايمان هجوم ساعة ولا هجوم يوم ، ولم يتعجل الأمر تعجل من يخدع نفسه قبل أن يخدع

غيره ، ولكنه تردد حتى استوثق ، وجزع حتى اطمأن .
 وخطر له في فترة من الوحي أن الله قلاده وأعرض عنه ، ولم
 يأذن له في دعوة الناس الى دينه . ثم تلقى الطمانينة من
 وحي ربه ومن وحي قلبه ومن وحي صاحبه . . فصدع بما
 أمر ، ووضي ضميره بما أوتي من الهداية على النحو الذي
 رضى به ضمائر الانبياء وأصحاب القطرة الدينية ، مع
 ما بينه وبينهم من فارق في الرتبة والأهبة ، وما بين زمانهم
 وزمانه من فارق في الحاجة الى الإصلاح

فما من عجب أذن أن يكون محمد صاحب دعوة . .

وما من عجب أن تتجه دعوته حيث اتجهت ، وأن تبلغ
 من وجهتها الغاية التي بلغت . وانما العجب ممن يفعلون
 عن هذه الحقيقة أو يتغافلون عنها لهوى في الأفئدة ، فيشبهون
 اليوم أولئك الجاهلين الذين أصروا أمس على الكفر به وحجبوا
 بأيديهم نوره عامدين

نجاح الدعوة

ما من حركة كبرى في التاريخ تتضح للفهم ان لم يكن
 نجاح الدعوة المحمدية مفهوما بأسبابه الواضحة المستقيمة
 التي لا عوج في تأويلها ، وما من شيء غير الفرض الأهوج
 يذهل صاحبه عن هذه الأسباب الطبيعية البينة ثم يخيل
 إليه أن الدعوة الإسلامية كانت فضولا غير مطلوب في هذه
 الدنيا ، وأن نجاحها مصطنع لا سبب له غير الوعيد والوعود
 أو غير الإرهاب بالسيف والأغراء بلذات النعيم ومتعة الخمر
 والحدود العين

أي إرهاب وإي سيف ؟ . .

ان الرجل حين يقاتل من حوله انما يقاتلهم بالمئات

والآلوف . . وقد كان المئات والآلاف الذين دخلوا في الدين
الجديد يتعرضون لسيوف المشركين ولا يعرضون أحدا
لسيوفهم ، وكانوا يلقون ممتا ولا يصيبون أحدا بعنت ،
وكانوا يخرجون من ديارهم ليأذا بأنفسهم وأبنائهم من كيد
الكائدين ونقمة الناقمين ولا يخرجون أحدا من داره

فهم لم يسلموا على حد السيف خوفا من النبي الأعزل
المفرد بين قومه الغاضبين عليه ، بل أسلموا على الرغم من
سيوف المشركين ووعيد الأقوياء المتحكمين . . ولما تكاثروا
وتناصروا حملوا السيف ليدفعوا الأذى ويطلقوا الأرهاب
والوعيد ، ولم يحملوه لبدأوا أحدا بعدوان أو يستطيخوا على
الناس بالسلطان

فلم تكن حرب من الحروب النبوية كلها حرب هجوم ، ولم
تكن كلها الحروب دفاع وامتناع

أما الإغراء بلذات النعيم وممتعة الخمر والخور العين . . فلو
كان هو باعثا للإيمان ، لكان أحرى الناس أن يستجيب إلى
الدعوة المحمدية هم فسقة المشركين وفجرتهم وأصحاب
الترف والثروة فيهم ، ولكن طغاة قريش هم أسبق الناس
إلى استدامة الحياة واستبقاء النعمة . فان حياة النعيم بعد
الموت محبة إلى المتعمين تحبيبها إلى المحرومين ، بل لعلها
أشهى إلى الأولين وأدنى . . ولعلهم أحرص عليها وأحنى ،
لأن الحرمان بعد التدوق والاستمرار أصعب من حرمان من
لم يذوق ولم يتغير عليه حال



لم يكن أبو لهب أزهد في اللذة من عمر . .
ولم يكن السابقون إلى محمد أرغب في النعيم من المتخلفين
عنه . .

ولكننا ننظر الى السابقين وننظر الى المتخلفين ، فنرى
فارقا واحدا بينهم اظهر من كل فارق . ذلك هو الفارق بين
الأخيار والأشرار ، وبين الرحماء المتصفين والظلمة المتصلفين
وبين من يعقلون ويصغون الى القول الحق ، ومن يستكبرون
ولا يصغون الى قول

ذلك هو الفارق الواضح بين من سبقوا ومن تخلفوا . .
وليس هو الفارق بين طالب لذة وزاهد فيها ، أو بين مخدوع
في النعيم وغير مخدوع

ولعلنا لا نستبين هذه الحقيقة من مثال واحد كما نستبينها
من مثال عمر رضي الله عنه في اسلامه . . فقصته في ذلك
نموذج لتلبية الدعوة المحمدية ، ينفي كل كلام يقال عن الوعيد
والاغراء وأثرهما في اقناع الأقوياء أو الضعفاء

قال ابن اسحق : « . . . خرج عمر يوما متوشحا بسيفه
يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورهطا من أصحابه . . .
قد اجتمعوا في بيت عند الصفا وهم قريب من أربعين بين
رجال ونساء . ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عمه
حمزة بن عبد المطلب ، وأبو بكر بن أبي قحافة الصديق ،
وعلى بن أبي طالب ، في رجال من المسلمين رضي الله عنهم . .
ممن كان أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ولم
يخرج فيمن خرج الى أرض الحبشة . فلقيه نعيم بن عبد الله
فقال له : (من تريد يا عمر ؟) فقال : (أريد محمدا هذا
الصائب الذي فرق أمر قريش ، وسفه أحلامها ، وعاب
دينها ، وسب آلهتها ، فأقتله) فقال نعيم : (والله لقد
غرتك نفسك يا عمر ! . . أترى بنى عبد مناف تاركيك تمشي
على الأرض وقد قتلت محمدا ؟ أفلا ترجع الى أهل بيتك
فتقيم أمرهم ؟) قال : (وأى أهل بيتي ؟) قال : (ختنك
وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ! وأختك فاطمة بنت

الخطاب .. لقد والله أسلما وتابعا محمدا على دينه ، فعليك
بهما)

« قال : فرجع عمر علما الى اخته وختنه ، وعندهما
خياب في مخدع لهم أو في بعض البيت ، وأخذت فاطمة بنت
الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت فخذها ، وقد سمع عمر
حين ذل الى البيت قراءة خياب عليهما ، فلما دخل قال :
(ما هذه الهينة التي سمعت ؟) قال له : (ما سمعت
شيئا ..) قال : (بلى والله !.. لقد أخبرت أنكما تابعتما
محمدا على دينه) .. وبطش بختنه سعيد بن زيد فقامت
اليه اخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها ، فضربها
فشجها ، فلما فعل ذلك قالت له اخته : (نعم .. قد أسلما
وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما بدا لك) . فلما رأى عمر
ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فارموى ، وقال لاخته :
(اعطيني هذه الصحيفة التي سمعتمكم تقرأون آنفا انظر
ما هذا الذي جاء به محمد) . وكان عمر كاتباً ، فلما قال
ذلك قالت له اخته : (أنا نخشاك عليها) . قال : (لا تخافي)
وحلف لها بآلهته ليردنها اذا قراها اليها . فلما قال ذلك
طمعت في اسلامه ، فقالت له : (يا اخي ! انك نجس على
شركك ، وأنه لا يسها الا الطاهر) . فقام عمر فافتسل ،
فأعطته الصحيفة وفيها « سورة طه » . فقرأها فلما قرا
منها صدرا قال : (ما أحسن هذا الكلام وأكرمه !) فلما
سمع ذلك خياب خرج اليه ، فقال له : (يا عمر ! والله اني
لأرجو ان يكون الله قد خصك بدعوة نبيه ، فاني سمعته وهو
يقول : (اللهم أيد الاسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن
الخطاب ..) فوالله اني قد سمعت ذلك عمر : (فدلني
يا خياب على محمد حتى آتبه فأسلم) . فقال له خياب :
(هو في بيت عند الصفا معه فيه نفر من أصحابه) . فأخذ
عمر سيفه فتوشحه ثم عمدا الى رسول الله صلى الله عليه

وسلم وأصحابه فضرب عليهم الباب ، فلما سمعوا صوته قام رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر من خلل الباب فرآه متوشحا بالسيف ، فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فزع ، فقال : (يا رسول الله ! هذا عمر بن الخطاب متوشحا بالسيف) . فقال حمزة بن عبد المطلب : (نأذن له . . فان كان جاء يريد خيرا بدلناه له ، وان كان يريد شرا قتلناه بسيفه) . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أئذن له !) فأذن له الرجل ونهض إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقيه بالحجرة فأخذ بحجزته أو بمجمع رداءه ، ثم جيلده جلبة شديدة وقال : (ما جاء بك يا ابن الخطاب ؟ فوالله ما أرى أن تنتهي حتى ينزل الله بك قارعة !) فقال عمر : (يا رسول الله ! جئتك لأومن بالله ورسوله وبما جاء من عند الله) . قال : (فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبيرة عرف أهل البيت من أصحابه أن عمر قد أسلم) فتفرق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكانهم وقد عزوا في أنفسهم حين أسلم عمر مع اسلام حمزة ، وعرفوا أنهما سيمنعان رسول الله وينصفون بهما من عدوهم . . . »

هذه قصة اسلام عمر بن الخطاب ، وهذا موضع ما فيها من الوعيد والإغراء . . خرج بالسيف ليقتل محمدا ولم يخرج عليه أحد من المسلمين بسيف ، وقرا صدرا من سورة طه ليس فيه ذكر للخمر والنعيم وهو : « طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ، الا تذكرة لمن يخشى ، تنزيلا ممن خلق الأرض والسماوات العلى ، الرحمن على العرش استوى ، له ما فى السماوات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى ، وان تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى »

فلا جبن اذا ولا طمع فى اسلام عمر بن الخطاب ، بل رحمة واتابة واعتذار

ولم يكن في اسلام الفقراء الذين هم اقل من عمر ناصرا
واضعف منه بأسا جين ولا طمع ، لانهم تعرضوا باسلامهم
للسيف ولم يخضعوا للسيف حين أسلموا لله ورسوله ، وما
كفر الذين كفروا لزهد ولا شجاعة فيقال أن الذين سبقوهم
الى الاسلام قد فعلوا ذلك لشغف بلذات الجنة وجين من
مواجهة القوة .. ولكنهم اختلفوا حيث تطلب طهارة السيرة
وصلاح الأمور ، فمن كان اقرب الى هذه الطلبة من غنى أو
فقر . ومن سيد أو مستعبد فقد أسلم ، ومن كان به زنج
عنها فقد أبى .. وهذا هو الفاصل القائم بين الفريقين قبل
أن يتجرد للاسلام سيف يدود عنه ، وبعد أن تجرد له
سيف تهابه السيوف . وما يقسم الطائفتين أحد فيضع
أبا بكر وعمر وعثمان في جانب اللذة والخوف ، ويضع العلاء
من قريش في جانب العصمة والشجاعة الا أن يكون به هوى
كهوى الكفار من قريش ، في الاصرار والانكار

، انما نجحت دعوة الاسلام لانها دعوة طلبتها الدنيا ومهدت
لها الحوادث ، وقام بها داع تهيأ لها بعناية ربه وموافقة
أحواله وصفاته ..

فلا حاجة بها الى خارقة ينكرها العقل أو الى حلة موحاء
يلتوى بها ذود الأهواء ، فهي أوضح شيء فهما لمن أحب أن
يفهم ، وهي أقوم شيء سبيلا لمن استقام

عبقريّة محمد العسكريّة

حروب دفاع

قلنا في الفصل السابق ان الاسلام لم ينجح لانه دين قتال كما يردد أعداؤه المغرضون ، ولكنه نجح لانه دموع لازمة يقوم بها داع موفق ، وليس بين أسباب نجاحه سبب واحد يصعب فهمه على هذا الاعتبار

ونريد في هذا الفصل ان نقول ان محمدا كان على اجتنابه العدوان يحسن من فنون الحرب ما لم يكن يحسنه المعتدون عليه ، وانه لم يجتنب الهجوم والمبادأة بالقتال لعجز أو خوف مما يجهله ولا يجيده .. ولكنه اجتنبه لانه نظر الى الحرب نظرتة الى ضرورة بغيضة يلجأ اليها ولا حيلة له في اجتنابها ، ويجتنبها حيثما تيسرت له الحيلة الناجحة

وقبل ذلك ينبغي ان نستحضر في الذهن بعض الحقائق التي تظهر لنا الاختلاف بين الدين الاسلامي والاديان الاخرى في مسألة القتال ، لنثبت ان للاسلام شأنا في اجتناب القوة كشأن كل دين ، وانه ما كان لينتصر بالقوة لو لم يكن الى جانب ذلك صالحا للانتصار ، وأن الاديان الاخرى ما كانت لتعجم عن عمل أقدم عليه النبي لو كانت دعوتها كدعوته ، وكانت أسبابها كأسبابه



فالحقيقة الاولى ، أن مطمئن القائلين بأن الاسلام دين قتال انما يصدق - لو صدق - في بداءة عهد الاسلام كما أسلفنا ، يوم دان بهذا الدين كثير من العرب المشركين ، ولولا هم لما كان له جند ولا حمل في سبيله سلاح

لكن الواقع أن الاسلام في بداية عهده كان هو المعتدى عليه ولم يكن من قبله اعتداء على أحد . . وظل كذلك حتى بعد تلبية الدعوة المحمدية واجتماع القوم حول النبي عليه السلام ، فانهم كانوا يقاتلون من قاتلهم ولايزيدون على ذلك : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين »

وقد صبر المسلمون على المشركين حتى امروا أن يقاتلوهم كافة كما يقاتلون المسلمين كافة ، فلم يكن لهم قط عدوان ولا اكراه

وحروب النبي عليه السلام كما أسلفنا كانت كلها حروب دفاع . ولم تكن منها حرب هجوم الا على سبيل المبادأة بالدفاع بعد الايقان من تكث العهد والاصرار على القتال ، وتستوى في ذلك حروبه مع قريش وحروبه مع اليهود أو مع الروم . . ففي غزوة تبوك عاد الجيش الاسلامي أدراجه بعد أن ايقن بانصراف الروم عن القتال في تلك السنة ، وكان قد سرى الى النبي نبأ أنهم يعيثون جيوشهم على حدود البلاد العربية . فلما عدلوا عدل الجيش الاسلامي عن الغزوة على فرط ما تكلف من الجهد والنفقة في تجهيزه وسفره

والحقيقة الثانية ، أن الاسلام إنما يعاب عليه أن يحارب بالسيف فكرة يمكن أن تحارب بالبرهان والاقناع

ولكن لا يعاب عليه أن يحارب بالسيف « سلطة » تقف في طريقه ، وتحول بينه وبين أسمع المستعدين للاصفاء اليه لأن السلطة تزال بالسلطة ، ولا غنى في اخضاعها عن القوة . .

ولم يكن سادة قريش أصحاب فكرة يعارضون بها العقيدة الاسلامية ، وإنما كانوا أصحاب سيادة موروثة وتقاليد لازمة لحفظ تلك السيادة في الأبناء بعد الآباء ، وفي الأعتاب بعد الأسلاف . . وكل حجتهم التي ينددون بها عن تلك التقاليد

أنهم وجدوا آباءهم عليها ، وأن زوالها يزيل ما لهم من سطوة الحكم والجاه

وقصد النبي بالدعوة عظماء الأمم وملوكها وأمراءها لأنهم أصحاب السلطة التي تأتي العقائد الجديدة ، وقد تبين بالتجربة بعد التجربة أن السلطة هي التي كانت تحول دون الدعوة المحمدية وليست أفكار مفكرين ولا مذاهب حكماء ، لأن امتناع المقاومة من هؤلاء العظماء والملوك كانت تمنع العوائق التي تصد الدعوة الإسلامية ، فيمتنع القتال

ومن التجارب التي دل عليها التاريخ الحديث كما دل عليها التاريخ القديم أن السلطة لا غنى عنها لإنجاز وعود المصلحين ودعاة الانقلاب . . . ومن تلك التجارب تجربة فرنسا في القرن الماضي ، وتجربة روسيا في القرن الحاضر ، وتجربة مصطفى كمال في تركيا ، وتجارب سائر الدعاة من أمثاله في سائر البلاد فمحاربة السلطة بالقوة غير محاربة الفكرة بالقوة . . . ولا بد من التمييز بين العاملين ، لأنهما جد مختلفين



والحقيقة الثالثة أن الإسلام لم يحتكم إلى السيف قط إلا في الأحوال التي اجتمعت شرائع الإنسان على تحكيم السيف فيها فالدولة التي يثور عليها من يخالفها بين ظهرائها ، ماذا تصنع أن لم تحتكم إلى السلاح ؟

وهذا ما قضى به القرآن الكريم حيث جاء فيه : «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله . فان انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين»

والدولة التي يحمل أناس من أبنائها السلاح على أناس آخرين من أبنائها ، بماذا تفض الخلاف بينهم أن لم تفضه بقوة السلطان ؟

وهذا ما قضى به القرآن الكريم أيضا حيث جاء فيه :
« وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتوا فاصلحوا بينهما ، فان
بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تغى الى
امر الله . فان فأت فاصلحوا بينهما بالعدل واقتسوا ان
الله يحب المقسطين »

وفي كلتا الحالتين يكون السلاح آخر الحيل ، وتكون نهاية
الظلم والاعتداء نهاية الاعتماد على السلاح . ثم يأتى الصلح
والتوفيق او يأتى التفاهم بالرضى والاختيار



والحقيقة الرابعة ، ان الاديان الكتابية بينها فروق موضوعية
لا بد من ملاحظتها عند البحث في هذا الموضوع ..

فاليهودية او الاسرائيلية كانت كما يدل عليها اسمها اشبه
بالعصبية المحصورة في أبناء اسرائيل منها بالدعوة العامة
لجميع الناس .. فكان أبناؤهم يكرهون أن يشاركهم غيرهم
فيها كما يكره أصحاب النسب الواحد أن يشاركهم غيرهم
فيه ، وكانوا من أجل هذا لا يحركون سنتهم — فضلا عن
امتشاق الحسام — لتعميم الدين اليهودي وادخال الأمم
الأجنبية فيه ، ولا وجه إذن للمقارنة بين اليهودية والاسلام
في هذا الاعتبار

أما المسيحية فهي قد عنيبت « أولا » بالآداب والأخلاق ،
ولم تكن مثل هذه العناية بالمعاملات ونظام الحكومة

وقد ظهرت « ثانيا » في بلاد للمعاملات والنظم الحكومية
فيها قوانين تحميها كلها يحميها الكهان المعززون بالسلطان ،
فهي قد عدلت عن فرض المعاملات والدساتير لهذه الضرورة ،
لا لأن المعاملات والدساتير ليست من شأن الدين

وقد ظهرت « ثالثا » في وطن تحكمه دولة أجنبية ذات

حول وطول ، وليس للوطن الذي ظهرت فيه طاقة بمصادمة تلك الدولة في ميدان القتال
أما الإسلام فقد ظهر في وطن لا سيطرة للأجنبي عليه ،
وكان ظهوره لاصلاح المعيشة وتقويم المعاملات وتقرير الأمن
والنظام .. والا فلا معنى لظهوره بين العرب ثم فيما وراء
الحدود العربية

فاذا اختلفت نشأته ونشأة المسيحية ، فذلك اختلاف
موضعى طبيعى لا مناص منه ولا اختيار لاحد من الخلق فيه
وأية ذلك أن المسيحية صنعت صنع الإسلام حين قامت
بين أهلها الدول والجيوش ، وحين استقلت شعوبها عن
الأجانب المتغلبين .. وأريت حروب المذاهب فيما بين أبنائها
على حروب صدر الإسلام مجتمعات



والحقيقة الخامسة ، أن الإسلام شرع الجهاد ، وأن النبى
عليه السلام قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله
إلا الله ، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها
وحسابهم على الله »

وجاء في القرآن الكريم : « فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا
نفسك وحرص المؤمنين ، حتى الله أن يكف بأس الدين
كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا »

وحدث فعلا أن المسلمين فتحوا بلادا غير بلاد العرب ،
ولم يفتحوها ولم يكن يتأتى لهم فتحها بغير السلاح
إلا أن هذه الفتوح تأخرت في الزمن ولم يتم شيء منها قبل
استقرار الدولة للإسلام ، فلا يمكن أن يقال أنها كانت وسيلة
الإسلام للظهور ، وقد ظهر الإسلام قبلها وتمكن في أرضه
واجتمعت له جنود تؤمن به وتقدم على الموت في سبيله ..

لم ان هذه الفتوح كانت تفرضها سلامة الدولة ان لم
تفرضها الدعوة الى دينها
فلو قدرنا ان الخليفة المسلم لم يكن صاحب دين ينشره
ويدعو اليه ، لوجب في ذلك العهد ان يأمن على بلاده من
القوضى التمش شاعت في أرض فارس وفي أرض الروم . .
ووجب ان يكف الشر الذي يوشك ان ينقض عليه من كليهما ،
وان يمنع عدوى الفساد ان تسرى منهما الى حماه . .
هذا الى ان الاسلام قد أجاز للأمم ان تبقى على دينها مع
اتداء الجزية والطاعة للحكومة القائمة ، وهو أهون ما يطلبه
غالب من مغلوب



والحقيقة السادسة ، ان المقابلة بين ما كانت عليه شعوب
العالم يومئذ قبل اسلامها وبعد اسلامها تدل على ان جانب
الاسلام هو جانب الاقناع لمن أراد الاقناع
فقد استقر السلام بين تلك الشعوب ولم يكن له قرار ،
وانتظمت بينها العلاقات ولم يكن لها نظام . . واطمان الناس
على ارواحهم وارزاقهم وامراضهم ، وكانت جميعها مباحة
لكل غاصب من ذوي الامر والجاه
فاذا قيل ان المسمومين الى الاسلام لم يقتنعوا بفضله
سابقين ، فلا ينفي هذا القول انهم اقتنعوا به متأخرين . .
ان الاسلام مقنع لمن يختار ويحسن الاختيار ، الى جانب
قدرته على اكراه من يركب رأسه ويقف في طريق الاصلاح
ومن نظر الى الاقناع العقلي ، تساوى لديه من يستميلك
الى العقيدة بتوزيع البواء والطعام او بتربية الاطفال عليها
وهم لا يعقلون ومن يستميلك اليها بالخوف من الحاكم . .
على فرض ان خوف الحاكم كان ذريعة من ذرائع نشر الاسلام

فالشاهد الذي تطعمه وتكسوه ليقول قولك في احدي
القضايا ، كالشاهد الذي ينظر الى السوط في يدك فيقول
ذلك القول . . كلاهما لا يأخذ باقناع الدليل ولا بنفاذ
الحجة ، ولا يدفع عن عقيدة دفع العارف البصير

وصفة ما تقدم ان الاسلام لم يوجب القتال الا حيث
اوجبه جميع الشرائع وسوغته جميع الحقوق ، وان الذين
خاطبهم بالسيف قد خاطبتهم الاديان الأخرى بالسيف
كذلك . . الا أن يحال بينها وبين انتصائه ، أو تبطل عندها
الحاجة الى دعوة الغرباء الى اديانها . وأن الاسلام عقيدة
ونظام ، وهو من حيث النظام شأنه شأن كل نظام في أخذ
الناس بالطاعة ومنعهم أن يخرجوا عليه

القائد البصير

لم يكن الاسلام اذن دين قتال ، ولم يكن النبي رجلا مقاتلا
يطلب الحرب للحرب أو يطلبها وله مندوحة عنها ، ولكنه مع
هذا كان نعم القائد البصير اذا وجبت الحرب ودعته اليها
المصلحة اللازمة . . يعلم من فنونها بالالهام ما لم يعلمه غيره
بالدرس والمرانة ، ويصيب في اختيار وقته وتسيير جيشه
وترسيم خططه اصابة التوفيق واصابة الحساب واصابة
الاستشارة . وقد يكون الأخذ بالمشورة الصالحة آية من
آيات حسن القيادة تقترب بآية الابتكار والانشاء ، لأن القيادة
الحسنة هي القيادة التي تستفيد من خبرة الحبير كما تستفيد
من شجاعة الشجاع ، وهي التي تجند كل ما بين يديها من
قوى الآراء والقلوب والاجسام

وقد كانت غزوة بدر هي التجربة الاولى للنبي عليه السلام
في ادارة المعارك الكبيرة ، فلم يأنف أن يستمع فيها الى مشورة

الحباب بن المنذر حين افترح عليه الانتقال الى غير المكان الذي نزل فيه ، ثم وهى من تجربة واحدة ما قل أن يعيه القادة المنقطعون للحرب من تجارب شتى .. فلو تتبع حروبه عليه السلام ناقد عسكري من أساطين فن الحرب في العصر الحديث ليقترح وراء خططه مقترحات أو ينبه الى خطأ ، لاعياه التعديل

ونختار أبرع القادة المحدثين وهو نابليون بونابرت على أسلوب حرب الحركة الذي كان هو الأسلوب الغالب في العصور الماضية ، والذي ظهر في الحرب العالمية الحاضرة أنه لا يزال الخطوة الأخيرة في جميع الحروب ، على الرغم من الحصون والسدود .. لأن اختيار نابليون بونابرت يبين لنا السبق في خطط النبي العسكرية ، بالمضاهاة بينها وبين خطط هذا القائد العظيم

١ - فـنـابـليـون كان يوجه همه الأول الى القضاء على قوة العدو العسكرية بأسرع ما يستطيع ، فلم يكن يعنيه ضرب المدن ولا اقتحام المواقع .. وأما كانت منايته الكبرى منصرفة الى مبادرة الجيش الذي يعتمد عليه العدو بهجمة سريعة يفاجئه بها أكثر الأحيان ، وهو على يقين أن الفوز في هذه الهجمة يفنيه عن المحاولات التي يلجأ اليها جلة القواد

وعنده أنه يستفيد بخطته تلك ثلاثة أمور .. أن يختار الموقع الملائم له ، وأن يختار الفرصة ، وأن يعاجل العدو قبل تمام أستعداده

وكان النبي عليه السلام سابقا الى تلك الخطط في جميع تفصيلاتها ..

فكان كما قدمنا لا يبدأ احدا بالعدوان ، ولكنه اذا علم بعزم الاعداء على قتاله لم يهلم حتى يهاجموه جهد ما تواتيه الأحوال ، بل رها وصل اليه الخبر كما حدث في غزوة تبوك

والناس مجدبون والقيظ ملتهب والشدة بالغة .. فلا يثنيه ذلك عن الخطوة التي تعودها ، ولا يكف عن التأهب السريع وعن حض المسلمين على جمع الأموال وجمع الرجال ، ولا يبالي ما أوجف به المنافقون الذين توقعوا الهزيمة للجيش الحمدي فلم يحدث ما توقعوه

وكان عليه السلام يعتمد الى القوة العسكرية حيث أصابها ، فيقضي على عزائم أعدائه بالقضاء عليها .. ولا يضيع الوقت في انتظار ما يختاره أولئك الأعداء ، واضعاف أنصاره بتركه زمام الحركة في أيدي الهاجيين ، الا أن يكون الهجوم وبالا على المتقدمين عليه ، كما حدث في غزوة الخندق

٢ - وكان نابليون يقول أن نسبة القوة المعنوية الى الكثرة العددية كنسبة ثلاثة الى واحد ..

والنبي عليه السلام كان عظيم الاعتماد على هذه القوة المعنوية التي هي في الحقيقة قوة الايمان . وربما بلغت نسبة هذه القوة الى الكثرة العددية كنسبة خمسة الى واحد في بعض المارك ، مع رجحان الفئة الكثيرة في السلاح والركاب الى جانب رجحانهم في عدد الجنود .. ومعجزة الايمان هنا أعظم جداً من أكبر مزية بلغها نابليون بفضل ما أودع نفوس رجاله من صبر وعزيمة . فالنبي عليه السلام كان يحارب عرباً بعرب ، وقرشيين بقرشيين ، وقبائل من السلالة العربية بقبائل من صميم تلك السلالة .. فلا يقال هنا ان الفضل لقوم على قوم في المزايا الجسدية أو المزايا النفسية كما يمكن أن يقال هذا في جيوش نابليون ، وكل فضل هنا فهو فضل العقيدة والايمان

٣ - وقد كان نابليون مع اهتمامه بالقضاء على القوة العسكرية لا يغفل القضاء على القوة المالية أو التجارية التي يتناولها اقتداره .. فكان يحارب الانجليز بمنع تجارتهم

وسفنتهم أن تصل إلى القارة الأوروبية ، وتحويل المعاملات
عن طريق إنجلترا إلى طريق فرنسا . .

وهكذا كان النبي عليه السلام يحارب قريشا في تجارتها ،
ويبعث السرايا في أثر القوافل كلما سمع بقافلة منها

وأنكر بعض المتعصبين من كتاب أوروبا هذه السرايا
وسموها « قطعا للطريق » ، وهي هي سنة المصادرة بعينها
التي أقرها « القانون الدولي » وعمل بها قادة الجيوش في
جميع العصور ، ورأينا تطبيقها في الحرب الحاضرة والحرب
الماضية ، رشيدا تارة وغاليا في الحمق والشطط تارة أخرى
٤ - وقد اسلفنا أن نابليون كان يوجه همه إلى الجيش ،
ولا يفتح المدن أو يشغل باله بمحاصرتها لغير ضرورة عاجلة

ونرجع إلى غزوات النبي عليه السلام فلا نرى أنه حاصر
محلة ، إلا أن يكون الحصار هو الوسيلة الوحيدة العاجلة لمبادرة
القوة التي عسى أن تخرج منها قبل استعدادها ، أو قبل
نجاحها في الغدر والوقعة ، كما حدث في حصار بني قريظة
وبني قينقاع ، فكان الحصار هنا كمبادرة الجيش بالهجوم في
الميدان المختار بغير كبير اختلاف

٥ - وكان نابليون معتدا برأيه في الفنون العسكرية
ولا سيما الخطط الحربية ، ولكنه كان مع هذا الاعتداد
الشديد لا يستغنى عن مشاورة صحبه في مجلس الحرب
الأعلى قبل ابتداء الزحف أو قبل العزم على القتال

ومحمد عليه السلام كان على رجاحة رأيه يستشير صحبه
في خطط القتال وحيل الدفاع ويقبل مشورتهم أحسن قبول
ومن ذلك ما صنعه بدر - والمعنا إليه أنفا - حين أشار عليه
الحباب ابن المنذر بالانتقال إلى مكان غير الذي نزلوا فيه أول
الأمر ثم بتعوير الآبار وبناء حوض للشرب لا يصل إليه
الاعداء ، وقيل في روايات كثيرة أنه عمل بمشورة سلمان
الفارسي في حفر الخندق عند المنفلد الذي خيف أن يهجم منه

المشركون على المدينة . فحفر الخندق وعمل النبى بيديه في حفرة

وقبول النبى مشورة سلمان عمل من اعمال القيادة الرشيدة ، وسنة من سنن القواد الكبار ، غير اننا نعتقد انه عليه السلام كان خليقا ان يشير بحفر الخندق لو لم يكن سلمان الفارسي بين اهل المدينة في ابان الهجمة عليها . لانه عليه السلام كان شديد الالتفات الى سد الثغور وحماية الظهور في جميع وقعاته . وفي وقعة احد جعل الجبل الى ظهره واقام على الشعب الذى يخشى منه النفاذ والالتفاف خمسين راميا مشددا عليهم في التزام موقفهم ، قائلا لهم : « احموا ظهورنا فاننا نخاف ان يجيئوا من ورائنا والزموا مكانكم لا تبرحوا منه ، وان رايتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكريهم فلا تفارقوا مكانكم ، وان رايتمونا تقتل فلا تعينونا ولا تدفعوا عنا ، وانما عليكم ان ترشقوا خيلهم بالتبل فان اغيل لا تقدم على التبل »

والذى يفعل هذا في شعب جبل لا يفوته ان يفعل مثله في ثغرة مدينة ، ولكن المشاركة هنا هي المقصودة بالمطابقة بين ما سبق اليه النبى وما تبع فيه نابليون . فهذه خصلة معهودة في كبار القواد لا تقدح فيما عرفوا به من قدرة على وضع الخطط وابتكار الاساليب

٦ - ولم يعرف عن قائد حديث انه كان يعنى بالاستطلاع والاستدلال غناية نابليون

وكانت فراسة النبى في ذلك مضرب الامثال ، فلما رأى أصحابه يضربون العبدىن المستقيين من ماء بدر ، لانهم ايا يذكران قريشا ولا يذكران ابا سفيان ، علم بفطنته الصادقة انهما يقولان الحق ولا يقصدان المراء ، وسأل عن عدد القوم فلما لم يعرفا العدد سأل عن عدد الجزور التى يتحرونها كل يوم ، فعرف قوة الجيش بمعرفته مقدار الطعام الذى يحتاج

اليه . وكان صلوات الله عليه انما يعول في استطلاع اخبار كل مكان على اهله واقرب الناس الى العلم بفجاجة ودرويه ، ويعقد ما يسمى اليوم مجلس الحرب قبل ان يبدأ بالقتال فيسمع من كل فيما هو خبير به من فتون حرب أو دلائل استطلاع

٧ - واشتهر عن نابليون انه كان شديد الحذر من الاسنة والاقلام ، وكان يقول انه يخشى من أربعة اقلام ما ليس يخشاه من عشرة آلاف حسام

والنبي عليه السلام كان اعرف الناس بفعل الدعوة في كسب المعارك وتغليب المقاصد ، فكان يبلغه عن بعض افراد انهم يخفرون الذمة التي هاهدوا عليها ويشبهون به وبالإسلام او يثيرون العشائر لقتاله ويقذعون في هجوه وهجو دينه ، فينفذ اليهم من يحاربهم في حصونهم أو يتكفل له بالخلاص منهم

وعاب هذا بعض المغرضين من الكتاب الأوروبيين وشبهوه بما عيب على نابليون من اختطاف الدوق دانجان وما قيل عن محاولته ان يختطف الشاعر الانجليزي كولردج الذي كان يخوض في ذمه ويستهوئ الاسماع بسحر حديثه

الا ان الفارق عظيم بين الحالتين ، لان حروب الاسلام انما هي حروب دعوة أو حروب عقيدة ، وانما هي في مصدرها وغايتها كفاح بين التوحيد والشرك أو بين الالهية والوثنية ، وليس وقوف الجيش امام الجيش الا سبيلا من سبل الصراع في هذا الميدان

فليس في حالة سلم مع النبي اذن من يحاربه في صميم الدعوة الدينية ، ويقصده بالطعن في لباب رسالته الاسلامية ، وان لم ينفر الناس لقتاله ولم يحرضهم على النكت بعنده ، وانما هو مقاتل في الميدان الاصيل ينتظر من أعدائه ما ينتظره

المقاتل من المقاتلين ، ولا سيما اذا كانت الحرب قائمة دائمة
لا تنقطع فترة الا ريثما تعود

أما نابليون فالحرب بينه وبين أعدائه حرب جيوش
وسلاح ، فلا يجوز له أن يقتل أحدا لا يحمل السلاح في
وجهه أو لا يدينه القانون بما يستوجب ازهاق حياته ، وما
نهض نابليون لنشر دين أو تفنيد دين ، ولا كان للرسول
الاسلامى من غرض لو جاز له أن يقبل المسألة ممن يحاربونه
في دينه وأن لم يشهروا السيف في وجهه ، فإن الضرب
بالسيف لأهون من القتل الذى يضربون فيه



تلك مقابلة مجملة بين الخطط والعادات التى سبق اليها
محمد وجرى عليها نابليون بعد مئات السنين ، ومن الواجب
أن تحكم على قيمة القيادة بقيمة الفكرة أو الخطة قبل أن
نحكم عليها بضخامة الجيوش وأنواع السلاح

ولم يتخذ محمد الحرب صناعة ، ولا عمد اليها كما أسلفنا
الا لدفع غارة وإتقاء عداوة ، فإذا كان مع هذا يتقن منها
ما يتولاه مدفوعا اليه ، فله فضل السبق على جبار الحروب
الحديثة الذى تعلمها وعاش لها ولم ينقطع عنها منذ ترمع
الى أن سكن في منفاه ، ولم يبلغ من نتائجه بعض ما بلغ
القائد الامى بين رمال الصحراء

ولقد كانت خبرة النبى ببعوث الاستطلاع كخبرته ببعوث
القتال، فكانت طريقته في اختيار المكان والغرض أو في اختيار
القائد وتزويده بالوصايا والاتباع مثلا يحتل في جميع
العصور ، ولا سيما العصر الحديث الذى كثرت فيه ذرائع
التخبة والمراوغة وذرائع الكشف والعمرة ، فكثرت فيه —
من ثم — حاجة المقاتلين الى استقصاء أحوال الأعداء

ففى الجروب الحديثة- يتردد ذكر الاوامر المختومة التى تصدر الى قواد السرايا والسفن ليفتحوها عند مدينة معلومة أو بعد مسيرة ساعات أو فى عرض البحر على درجة معينة من درجات الطول والعرض ، الى أمثال ذلك من العلامات التى تعين بها الجهات

ويتفق فى أمثال هذه البعث أن يكون القائد وحده مطلعاً على سر البعث ورجاله جميعاً يجهلون ولا يعرفون أهم خارجون فى غزوة أم فى مناورة استطلاع ، الى ما قبل الحركة المقصودة بساعات معدودات ، وهنا لك تصدر الاوامر التى لا بد من صدورهما للتهيؤ والتنفيذ ، ولا خوف من كشفها فى تلك الساعات لصعوبة الاستعداد الذى يقابلها به العدو اذا انكشف له قبل تنفيذها بفترة وجيزة ، ولا سيما اذا كانت الحركة من حركات البحار

هذه الاوامر المختومة ليست بحديثة

وقد عرفت فى المأثورات النبوية على اتم أصولها التى تلاحظ فى أمثالها ، ومن ذلك أنه عليه السلام بعث عبد الله بن جحش ومعه كتاب أمره الا ينظر فيه حتى يسير يومين ، وفحواه أن « سر حتى تأتى بطن نخلة على اسم الله وبركاته ، لا تكرهن أحداً من أصحابك على المسير معك ، وامض فيمن تبعك حتى تأتى بطن نخلة فترصد بها عمر قريش وتعلم لنا من أخبارهم »

وهذا نموذج من الاوامر المختومة جامع لكل ما يلاحظ فيها حديثاً وقديماً وعند بدء الدعوات على التخصيص

فأولها كتمان الخبر عن يحيطون بالنسب عليه السلام ، فلا يبعد أن يكون منهم من هو مدخول النية عيناً عليه وعلى أصحابه من قبل قريش ، ولا يبعد أن يكون منهم من يبوح بالخبر ولا يريد به السوء أو يدرك ما فى البوح به من الخطر المحذور ، ولا يبعد أن يكون منهم الضعفاء والمخالفون . وان

الاستعانة على قضاء الحاجات بالكتمان لسنة حكيمة من
سنن النبي عليه السلام في جمع المطالب ، وهي في حروب
الدموات على التخصيص أقمن باتباع ، ولهذا كان اذا أراد
غزوة ورى بغيرها على النحو الذي يتبعه قادة الحروب
الى الآن

ومما لوحظ في كتاب النبي لعبد الله بن جحش كتمان
الخبر عن أصحابه ثم وصاته ألا يكره أحدا منهم على المسير
معه بعد معرفته بوجهته ، وهذا هو أهم الملاحظات في هذا
المقام

فقد يحارب الرجل وهو مكره مهدد بالموت الذي يتقيه
اذ يفر من القتال ، ولكنه لا يستطلع وهو مكره ثم يفيد
استطلاعهم من أرسلوه ، بل لعله ينقلب الى النقيض فيحرف
الأخبار عمدا ، أو يتلقاها على غير اكتراث ، أو يطلع الأعداء
على أسرار أصحابه وهم غافلون عنه

ولهذا تعاني الدول أكبر العناء في مراقبة الجواسيس
بالجواسيس وفي امتحان كل خبر بالمراجعة بعد المراجعة
والمناقضة بعد المناقضة ، حتى تطمئن الى صحته قبل
الاعتماد عليه

وفي الحرب الحاضرة تجربة جديدة لهذا النوع من المستطلعين
أو الرواد المتقدمين

فقد عرف أن هتلر يعتمد على أفراد من جنده يهبطون من
الطائرات وراء الصفوف ، فيتسللون الى مراكز المواصلات
ويعيشون بين القرى المعزولة ، فيشيعون فيها الرعب والخيرة
ويوهمون من يراهم أن الجيش المغير كله على مقربة منهم
فلا جدوى لهم من الاستغاثة أو المقاومة ، ويحمل معظم
هؤلاء الرواد المتقدمين أجهزة للمخاطبة يستمعون بها على
الاتصال برؤسائهم من بعيد

فيل في الإعجاب بهذه الخطة الهتلرية كثير ، وقيل في انتقادها والتنبيه الى خطرها كثير

فمن دواعي الإعجاب بها انها أفادت في قطع المواصلات واشاعة الذعر وتضليل المدافعين ، وانها شيء جديد في شكله وان لم يكن جديدا في غايته ومرماه

ومن اسباب انتقادها ان كل فائدة فيها تتوقف على العقيدة وحسن النية . فهي تستلزم ان يكون الرائد غيورا على عمله متحمسا لانجازه رقيبا على نفسه وهو بمعزل من رقبائه ، فليس يسر له اذا هو انفراد واعوزته الرغبة في انجاز عمله من ان يستأسر في اول مكان يصل اليه من بلاد الأعداء ، طلبا للسلامة . ولا عقاب عليه الى نهاية القتال . ثم يتعلل بما شاء من الماذير ان وجد بعد ذلك من يحاسبه ويعاقبه ، وهيئات ان تستجمع الأدلة عليه في امثال هذه الفوضى بين معسكرين أو عدة معسكرات .

فالخطة الهتلرية فاشلة لا محالة ان لم ينفذها مريدون متعصبون غير مكرهين ولا متشككين فيما هو موكول اليهم ، وهي لهذا أخرى ان تحسب من وحى أخوان الطريق والهام العقائد لا من النظام الذي يدرب عليه كل جيش ويصلح لجميع الجنود ، فلولا ان النازيين قضوا قبل الحرب الحاضرة زهاء عشر سنين يتفخون في نفوس الناشئة جدوة البغضاء ويلهبونهم بحماسة العقيدة ويخلقون فيهم اللدد الذي يغني عن الرقابة ساعة التنفيذ لحبطت الخطة كل الجبوط وانقلبت على النازيين شر انقلاب

وهاهنا تتجلى حكمة النبي عليه السلام في اشتراط الرغبة والطواعية واجتناب القسر والاكراه
فهذه « أولا » بعثة منفردة لا سبيل الى الاكراه الفعال بين رجالها اذا أريد

وهي « ثانيا » بعثة استطلاع لا يغني فيها عمل الكاره

المقسور ، والزم ما يلزم العامل فيها أمانه وصدق نيته وحسن مودته لمن أرسلوه ، فان أعوزته هذه الصفة فقد أعوزته كل شيء

اما غرض البعثة كلها وهو الاستطلاع فقد كان النبي عليه السلام عليهما بمزاياه معنيا به غاية العناية ، يحسب العدو المجهول كالعدو المستتر بأسوار الحصون ، في حمى من الجهل به قد يحول دون الاستعداد له بالعدة الضرورية في الوقت الضروري ، ويحول من ثم دون الانتصار عليه

ونحن نكتب هذه الفصول والحرب الروسية تذكرنا كيف أصيب نابليون في هذا الميدان حين أصيب في وسائل الاستطلاع ، ثم تذكرنا كيف تكررت هذه الغلطة بعينها على نوع من المشابهة بين غزوة نابليون في روسيا أمس وغزوة هتلر لتلك البلاد اليوم

فمن أسباب هزيمة نابليون أهماله النصائح التي سمعها في مجلس الحرب من بعض الثقات قبل التوغل في الحرب الروسية، باعتقاده خطأ أن القيصر سيطلب صلحه بعد أسابيع

ومن أسباب تلك الهزيمة أن الروس كانوا يتراجعون أمامه تحت جناح الظلام ويخلون المدن والطرق حتى لا يرى فيها ديارا يسأله عن مكان الجيش المتراجع أو يلتقط من خلال أجوبته ما يعينه على الاستطلاع الذي كان شديد التعصیل عليه

أما هتلر فقد أتى من قبل هذين النقصين كما أتى من قبله من هو أعظم منه وأولى بالتحرز والإنابة

فقد اشتهر أنه كان في مجلس الحرب على خلاف مع قواده الثقات الذين علموا من شأن الروس ما ليس له به علم واشتهر أنه خطأ في استطلاع أخبار القوم إذ خيل إليه أن الشعب الروسي يتحفر للثورة ويتربص بالإفارة عليه

لنصرة المغير كائنا من كان ، ولو جاءت الغارة من عنصر معاد
للعنصر السلافي ، وهو عنصر الجرمان

ومحمد عليه السلام لم يتعلم ما تعلمه هتلر ونابليون ،
ولكنه لم يخطيء قط مثل هذا الخطأ في جميع غزواته
وكشوفه ، ولعلنا نفهم — كلما درسنا زمانه الخافل بالعبر
والأمثلة الباقية — أن دراسته ضرب من دراسة العصر
الحديث والقادة المحدثين

وينبغي ألا نقر بنا سرية عبد الله بن جحش دون أن نستوفي
كل ما فيها من الشؤون العسكرية . لأنها تشتمل على أكثر
من جانب واحد من جوانب السنة النبوية والتشريع
الاسلامي في هذه الشؤون

فهى سرية استطلاع كما علمنا لم تؤمر بقتال ولم يؤذن
لها فيه

لكن حدث بعد فض الكتاب أن اثنين من رجال السرية
ذهبا يطلبان بعيرا لهما ضل فأسريهما قريش ، وهما سعد
ابن أبي وقاص وعتبة بن غزوان

ثم نزل الركب بنخلة فمرت بهم عير قريش تحمل تجارة
عليها عمرو بن الحضرمي ، آخر شهر رجب . وكانت قريش
قد حجزت أموال أناس من المسلمين منهم بعض من في
السرية . فتشاوروا في قتال أهل العير ، وحاروا فيما
يصنعون : أن تركوا العير تمضي ليلتها امتنعت بالحرم وقائهم
تعويض ما حجزته قريش في هذه الفرصة السانحة ، وأن
قاتلوا أهلها قتلوه في شهر حرام ، لكنهم اندفعوا الى القتال
فأصابوا من أصابوه ورمى أحدهم عمر بن الحضرمي بسهم
فأرداه ، وأسروا رجلين

وقفل عبد الله بن جحش ومن معه الى المدينة وقد حجزوا
للنبي عليه السلام الخمس من غنيمتهم ، فأباه عليه السلام
وقال لهم : ما امرتكم بقتال في الشهر الحرام ، وعنفهم اخوانهم

لمخالفة النبي ، وسامت لقيامهم بين أهل المدينة
وراحت قريش تثير ثائرة العرب ، واندس جماعة من
اليهود يحضّون نار الفتنة ، وتنادوا أن محمدا وأصحابه قد
أباحوا الدماء والأموال في الشهر الحرام ، وقال المسلمون في
مكة : بل كان ذلك في شعبان ، ثم نزلت الآيات : « يَأْذَنُكَ
مِنَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٌ فِيهِ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ
اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ
عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا »

فقبض النبي العير والأسيرين ، وطلبت قريش فداءهما
فقال عليه السلام : « لانفديكموهما حتى يقدم صاحبانا ، فإنا
نخشاكم عليهما ، فإن تقتلوهما نقتل صاحبكم »
هذه قصة السرية وما وقع فيها خلافا لامر النبي وما نجم
عنها من تشريع

فاذا نحن كتبناها باصطلاح العصر الحديث فكيف نكتبها ؟
وكيف نفهمها ؟

هي لا خلاف حادثة طلائع أو حادثة حدود :

ترسل إحدى الدول طليعة من جندها إلى حدودها للكشف
أو الحراسة ، فيقع الاشتباك بينها وبين طليعة في بلاد دولة
أخرى على غير علم من الحكومتين

فالذي يحدث في هذه الحالة أن تنظر الحكومة الأخرى إلى
المسألة كأنها مسألة فردية عرضية لا تستوجب القتال .
وتكتفى بما ينال المسؤولين على أيدي حكومتهم من جزاء أو
تأنيب ، وينحضم النزاع

هذا أو تصر الحكومة الأخرى على طلب الترضية . فإن
قبلتها الحكومة المطلوبة فالنزاع منحسم ، وإن لم قبلها
فالمفاوضة والمأومة أو امتشاق الحسام

ذلك إذا نظر الفريقان إلى المسألة كأنها مسألة فردية

عرضية ولم يشأ أحدهما أو كلاهما أن يضعها موضع التشريع العام لتقرير الحكم الذي تجريان عليه فيها وفي أمثالها ، أو تقرير ما يعترفان به وما ينكرانه من الشرائط والاصول

وقريش لم تكتف بالنظر الى حادثة السرية كأنها حادثة فردية عرضية ، ولم تعلن الحرب توا لأنها تبين النية لاعلانها بعد حين . . ولكنها أثارت مسألة تشريع عام في قتال الأشهر الحرام . فوجب أن ينص الاسلام على هذا التشريع صريحا لا لبس فيه ، وهذا الذي كان

ليست المسألة أن عبد الله بن جحش قد خالف أمر النبي فهذا أمر مفروغ منه ولا محل للبحث فيه

انما المسألة هي : ما الحكم بعد الآن في قتال الأشهر الحرم ؟ وماذا يبلغ من حق المشركين في الاحتماء بحرمة هذه الأشهر اذا كانوا لا يرمون للمسلمين حرمة ولا يزالون يقاتلونهم ويردونهم عن دينهم ما استطاعوا وما الجواب على تشهير قريش واحتجاجها بالحرمان التي لا ترعاها ؟

هذا هو الحكم الذي وجب أن يعلنه الاسلام ، وقد أعلنه على الوجه الذي دانت به الشرائع الحديثة في علاقاتها الحربية ولا تزال تدبر به حتى اليوم . فهناك حرمان دولية اذا خالفتها احدى الدول بطل احتماؤها بها وأحل لغيرها أن يخالفها، كما خالفتها أو يتخذ من القصاص ما يردع الشر ويعوض الخسارة ، والا كانت الحرمات درعا للمعتدين ولم تكن مانعا لهم وسدا في وجوههم كما أريد بها أن تكون



واليوم تنقطع العلاقة بين دولتين في حالة حرب أو جفاء فيجوز لكلتيهما أن تحجز ما عندها من أموال الدولة الأخرى

وأن تأسر الذين في بلادها من رعاياها ، ويجوز لها أن تجعل تلك الأموال ضمانا لسداد المغارم التي تنزل بها وبأبنائها ، وأن تتخذ من المعتقلين رهائن تعاملهم بمثل ما يعامل به المعتقلون من أبنائها ، في سجون الدولة الأخرى

فالذي حدث بعد سرية عبد الله بن جحش هو هذا بعينه ، وهو حكم القانون الدولي المتفق عليه : أسيران بأسيرين ، وأموال العير بالأموال التي حجزتها قريش للمسلمين . ولا محل لضجة الناقدين من المبشرين والمتعصبين في تعقيبهم على هذا الحادث المألوف أو على حكم النبي والإسلام فيه ، فإن أصحاب هذه الضجة يعمون عما حولهم وينسون أن المعاملات الدولية في زمانهم لم تفصل في أمثال هذه الحوادث بحكم أنفع ولا أعدل من الحكم الذي ارتضاه النبي ونزل به القرآن ، وهو حكم مساواة يدين به المسلمون كما يدانون ، ويحار المعتسف لو شاء أن يستبدل به ما هو خير منه وأدنى إلى النفاذ والاتباع

وكان هذا القائد الملهم الخبير بتجنيد بعوث الحرب وبعوث الاستطلاع خيرا كذلك بتجنيد كل قوة في يديه متى وجب القتال ، أن قوة رأى وأن قوة لسان وأن قوة نفوذ ، فما نعرف أن أحدا وجه قوة الدعوة توجيهها أسد ولا أنفع في بلوغ الغاية من توجيهه عليه السلام

غرضان

والدعوة في الحرب لها - كما لا يخفى - غرضان أصيلان بين أغراضها العديدة .. أحدهما إقناع خصمك والناس بحقك ، وهذا قد تكفل به القرآن والحديث ودعاة الإسلام جميعا ، فالدين كله دعوة من هذا القبيل

وثانيهما ، اضعافه عن قتالك باضعاف عزمه وإيقاع
الشتات بين صفوفه .. وربما بلغ النبي رجل واحد في هذا
الفرض ما لم تبلغه الدول بالفرق المنظمة ، وبالسكائب
والدواوين ، وبدر الاموال

قال ابن اسحق ما ننقله ببعض تصرف : « ان نعيم بن
مسعود الغطفاني اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :
يا رسول الله ، اتى قد اسلمت ، وان قومي لم يعلموا
باسلامي .. فمرنى بما شئت . فقال رسول الله : انما انت
فينا رجل واحد فخذل عنا ان استطعت فان الحرب
خدمة ... اى ادخل بين القوم حتى يخذل بعضهم بعضا فلا
يقوموا لنا ولا يستمروا على حربنا

» فخرج نعيم بن مسعود حتى اتى بنى قريظة - وكان
لهم نديما في الجاهلية - فقال : يا بنى قريظة ، قد عرفتم ودى
اياكم وخاصة ما بينى وبينكم

قالوا : صدقت .. لست عندنا بمتهم

» فقال لهم : ان قريشا وغطفان ليسوا كانتم .. البلد
بلدكم ، فيه اموالكم وابناؤكم ونساؤكم لا تقدرين على ان
تتحولوا منه الى غيره ، وان قريشا وغطفان قد جاءوا لحرب
محمد واصحابه . وقد ظاهروهم عليه .. وبلدكم واموالهم
ونسائهم وبغيره .. فليسوا كانتم ! .. فان راوا نهزه
اصابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين
الرجل ببلدكم ، ولا طاقة لكم به ان خلا بكم . فلا تقاتلوه
مع القوم حتى تاخذوا منهم رهنا من اشرافهم يكونون بايديكم
لقة لكم على ان تقاتلوا محمدا حتى تناجزوه

» فقالوا له : لقد اشرت بالرأى

» ثم خرج حتى اتى قريشا فقال لابي سفيان بن حرب
ومن معه من قريش : قد عرفتم ودى لكم ورفاى محمدا .

وانه قد بلغنى امر قد رأيت على حقا أن ابلغكموه نصحا
لكم .. فاكتبوا عنى !
« قالوا : نفعل

« قال : تعلموا ان معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا
فيما بينهم وبين محمد ، وقد أرسلوا اليه : انا قد ندمنا على
ما فعلنا . فهل يرضيك ان نأخذ لك من القبيلتين قریش
وغطفان رجالا من أشرافهم ، فنعطيكهم فتضرب أعناقهم ثم
تكون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم ؟ فأرسل
اليهم أن نعم .. فان بعثت اليكم يهود يلتصون رهنا من
رجالكم ، فلا تدفعوا اليهم منكم رجلا واحدا

« ثم خرج حتى أتى غطفان فقال : يا معشر غطفان ، انكم
أهلى وعشيرتى وأحب الناس الى ولا أراكم تتهموننى .
قالوا : صدقت ما أنت عندنا بتهم

« قال : فاكتبوا عنى

« قالوا : نفعل ، فما أمرك ؟

« فقال لهم مثل ما قال لقریش وحذرهم ما حذرهم

« فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس ، أرسل
أبو سفيان ابن حرب ورؤس غطفان الى بنى قريظة عكرمة
ابن أبى جهل فى نفر من قریش وغطفان ، فقالوا لهم : انا
لسنا بدار مقام ، وقد هلك الخف والحافر .. فاغدوا للقتال
حتى تناجز محمدا ونفرغ مما بيننا وبينه . فأرسلوا اليهم :
ان اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا ، ولسنا
مع ذلك بمقاتلى محمد حتى تعطلونا رهنا من رجالكم يكونون
بأيدينا ثقة لنا ، فانا نخشى ان ضرستكم الحرب واشتد عليكم
القتال ان تنشمروا الى بلادكم وتتركونا والرجل فى بلدنا
ولا طاقة لنا بذلك منه

« فلما رجعت اليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت

قريش وغطفان : والله ان الذي حدثكم نعيم بن مسعود
لحق ، فارسلوا الى بنى قريظة : انا والله لا ندفع اليكم رجلا
واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا
» وقالت بنو قريظة حين انتهت الرسل اليهم بهذا : ان
الذي ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق . ما يريد القوم الا ان
تقاتلوا ، فان راوا فرصة انتهزوها ، وان كان غير ذلك
انشعروا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل في بلدكم

» . . . واخلل الله بينهم وبعث الله عليهم الريح في ليل
شائية باردة شديدة البرد ، فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح
أبنيتهم . . ثم رحلت قريش وغطفان الى بلادها ، وانصرف
رسول الله عن الخندق راجعا الى المدينة »

هذه دعوة نعيم بن مسعود

وما نجحت دعوة قط برجل واحد نجاح هذا الرجل ،
ولا انتهزت فرصة العناصر الطبيعية والعناصر التي تتألف
منها جماعة الاعداء كما انتهزت هذه الفرصة . . فكل كلمة
قيلت لطائفة من طوائفهم فهي الكلمة التي ينبغي ان تقال
في الوقت الذي ينبغي ان تفعل فيه فعلها ، وهذه هي دعوة
الاضعاف والتمزيق كماضي ما تكون

قائد بغير نظير

عندما نتعقد المقارنة بين المعارك القديمة والمعارك العصرية
ينبغي ان ننظر الى فكرة القائد قبل ان ننظر الى ظواهر
المعارك او الى أشكالها وأحجامها ، لاننا اذا نظرنا الى الظواهر
فلا معنى اذن للمقارنة على الاطلاق . . اذ من المقطوع به ان
عشرة ملايين يجتمعون في ميدان واحد أضخم من عشرة
آلاف ، وأن حربا تدار بالمذبايع والتليفون أعجب من حرب

تدار بالغم والاشارة ، وان نقل الجنود بالطائرات والدبابات ابرع من تقلمهم على ظهور الخيل والابل ، وان المدفع امضى من السيف والرصاصة امضى من السهم . فلا معنى اذن لمقارنة بالظواهر تنتهى الى نتيجة واحدة .. وهى استتخدام الحرب الحديثة والنظر الى القيادة الغابرة كأنها شئ صغير الى جانب القيادة التى توجه هذه الضخامة

لكننا اذا نظرنا الى فكرة القائد ، امكننا ان نعرف كيف ان توجيه الف رجل قد تدل على براعة فى القيادة لا نراها فى توجيه مليون .. بينهم الراجل والراكب ، ومنهم من يركبون كل ما يركب من مخلوقات حية وآلات مخترعة

وهذه الفكرة هى التى ترىنا محمدا عليه السلام قائدا حروبيا بين أهل زمانه بغير نظير فى رأيه وفى الانتفاع بمشورة صحبه ، وتبرز لنا قدرته النادرة بين قادة المصور المختلفة فى توجيهه كل ما يتوجه على يدي قائد من قوى الراى والسلاح والكلام

وهذه القدرة هى شهادة كبرى للرسول تاتى من طريق الشهادة للقائد الخبير بغنون القتال ..

فمن كانت عنده هذه الاداة النافذة فاقصر بها على الدفاع واكتفى منها بالضرورى الذى لا يحصى عنه ، فذلك هو الرسول الذى تغلب فيه الرسالة على القيادة العسكرية ، ولا يلجأ الى هذه القيادة الا حين توجبها رسالة الهداية

ويريد هذه الشهادة عظما ان الرجل الذى يجتنب القتال فى غير ضرورة رجل شجاع غير هيب ..

شجاع وليس كبعض الهداة المصلحين الذين تجوز فيهم فضيلة الطيبة على فضيلة الشجاعة ، فيحجمون عن القتال لانهم ليسوا بأهل قتال ..

ان بعض المستشرقين زعموا انه عليه الصلاة والسلام قد

اشترك في حرب الفجار بتجهيز السهام ، لانه عمل اقرب الى خلقه من الخوض في معمة القتال . . وكانهم ارادوا انه لم يكن قادرا على المشاركة في المعمة بغير ذلك

فهذا خطأ في الاحاطة بمايا هذه النفس العظيمة التي تعددت جوانبها حتى تجمعت فيها اطييب صفات الخنان واكم صفات البسالة والاقدام . .

فمحمد كان في طليعة رجاله حين تحترق نار الحرب ويهاب شواظها من لا يهاب ، وكان على فارس الفرسان يقول : « كنا اذا حى الباس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم . . فما يكون احد اقرب منه الى العدو »

ولولا ثباته في وقعة حنين ، وقد ولت جهرة الجيش واوشك أن ينفرد وحده في وجه الرماة والطاعنين ، لحقت الهزيمة على المسلمين

وخروجه والليل لما يسفر من صبحه ليطوف بالمدينة مستطلعا ، وقد هددها الاعداء بالغارة والحصار أمر لو لم تدعه اليه الشجاعة الكريمة لم يدعه اليه شيء . . لان المدينة كانت يومئذ حافلة بمن يؤدون عنه مهمة الاستطلاع وهو قريب في داره ، ولكنه أراد أن يرى بنفسه فلم يثنه خوف ولم يعهد بهذا الواجب الى غيره

ومشاركته في الوقعات الاخرى هي مشاركة القائد الذي لا يعفى نفسه وقد اعفته القيادة من مشاركة الجند عامة فيما يستهدفون له ، فهي شجاعة لا تؤثر أن تتوارى حيث يتاح لها أن تتوارى ، وعندها العذر المقبول بل العذر المحمود

واذا كان القائد خبيرا بالحرب قديرا عليها غير هباب لمخاوفها ، ثم اكتفى منها بالضرورة الذي لا يحصى عنه . . فذلك هو الرسول تأتيه الشهادة بالرسالة من طريق القيادة العسكرية ، وتأتي جميع صفاته الحسنى تبعا لصفات الرسول

خصائص العظمة

لكن للعظمة خصائص تدعو الى العجب ، وان كانت معروفة
الاسباب .. وناهيك بالعظمة التى ترتقى هذا المرتقى
فمن تلك الخصائص انها قد توصف بالنقيضين فى وقت
واحد :

لأنها متعددة الجوانب ، فيراها اناس على صورة ويراها
غيرهم على صورة أخرى ، وربما رأتها العين الواحدة على
اختلاف فى الوقتين المختلفين ..

ولأنها تبحث الحب الشديد كما تبحث البغض الشديد ،
ويبين الطرفين مجال الاعتدال يستقيم للراشدين ، ومجال
للمغالاة من هنا وللمغالاة من هناك ..

ولأنها عميقة الاغوار فلا يسهل استبطانها لكل ناظر ، ولا
يتأتى تفسيرها لكل مفسر

وهذا اذا سلمت النفوس من سوء النية .. فأما اذا
سادت النيات وراى الهوى على البصائر فلا عجب اذن فى
الضلال

ومن خصائص العظمة النبوية فى محمد عليه السلام أنه
وصف بالنقيضين على السنة المتعصبين من أعداء دينه ..
فهو عند اناس منهم صاحب رقة تحرمه القدرة على القتال ،
وهو عند اناس آخرين صاحب قسوة تضربه بالقتل واهدار
الدماء البشرية فى غير جريرة . وتنزه محمد عن هذا وذاك ..
فإذا كانت شجاعته عليه السلام تنفى الشبهة فى رقة
الضعف والخوف المريب ، فحياته كلها من طفولته الباكرة
تنفى الشبهة فى القسوة والجفاء .. اذ كان فى كل صلة من
صلاته بأهله أو بمرضعته أو بصحبه أو بزوجاته أو بخدمته
مثلا للرحمة التى عز نظيرها فى الانبياء

ولا نقف كثيراً عند الحوادث التي ذكرها المتفحصون
ليستدلوا بها على اهدار الدماء في غير جريرة . فاكثرها لم
يثبت قط ثبوتاً يقطع الشك فيه ، ولا سيما القول بتحريض
النبي عليه السلام على قتل عصماء بنت مروان اليهودية
لانها كانت تهجو الاسلام والمسلمين . فان النبي عليه السلام
قد نهى في قول صريح عن قتل النساء وكرر نهيه في غير
موضع ، حتى قال بعض الفقهاء بمنع قتل المرأة وان خرجت
للقاتل ، ما لم يكن ذلك لدفع خطر لا يدفع به غير قتلها .

والحادث الوحيد الذي يستحق الالتفات اليه هو مقتل
كعب بن الاشرف الذي كان يهجو المسلمين ، ويقذح في دينهم ،
ويؤلب عليهم الاعداء ، ويأتمر بقتل النبي ، ويدخل في كل
دسيسة تنقض معالم الاسلام . وكان مع قومه بني النضير
معاهدا على ان يحالف المسلمين ، ويحارب من يحاربونهم ،
ولا يخرج لقتالهم ، ولا يقابلهم الا بما يقابل به الخليف خليفه
من الودعة والمغونة .

فانقض العهد وزاد على نقضه تاليب العرب مع قومه على
النبي وصحبه ، وانه رجع الى المدينة « فشبب بنساء
المسلمين حتى آذاهم » وافترى عليهن وعليهم ما ليس يفترئه
رجل شريف وليس يرصاه في غرضه عزيم .

ورد في حديث مقتلته ان الرهط الذين خرجوا لقتله
انتهوا الى حضنة ، فهتف به ابو نائلة . وكان حديث عهد
بعرس . فوثب في ملحقته . فاخذت امرأته بناحيةها
وقالت : « انك امرؤ محارب ، وان اصحاب الحرب لا ينزلون
في هذه الساعة ! »

وصدقت أمراته حين وصفته بأنه محارب يعامل معاملة
المحاربين وقد حثوا في إيمانهم ، فلم يكن راعيا لعهدده ولم يكن
له وأزع من نفسه ولا من قومه ، ولم يكن مأمونا على المسلمين
وهو لائد بحصنه .. فهو أقل الناس حقا في أمان

وجاء في الخبر أن النبي عليه السلام أقر مقتله ، فعاب
بعض المؤرخين الأوربيين ذلك وحسبوه خروجاً على سنن
القتال يشبه فعلة نابليون الكبير حين أمر باختطاف الدوق
دنجان ومحاكمته بغير حق .. مع ما بين الحادثين من بون
بعيد بينهما من قبل فلا نعود إليه ..

الا أننا نوجز هنا فلا نزيد على أن نشير إلى حكم القانون
الدولي في أحدث العصور على من يؤخذون بصنيع معيب
كصنيع ابن الأشرف ، وأن لم يبلغ مبلغه من القدر والكيد
والإساءة إلى الأعراض

وذلك هو حكم الأسير الذي ينطق بعهد الشرف لا يعود
إلى القتال . فان القانون الدولي يوجب عليه أن يوفى بعهدده
ويوجب على حكومته ألا تندبه إلى عمل ينقض ما عاهد
الأعداء عليه ، ويقضى بحرمانه حق المعاملة كما يعامل أسرى
الحرب إذا شهر السلاح على الدين أطلقوه أو على حلفائهم
المحاربين في صفوفهم ويصح إذن أن يحاكم كما يحاكم
المدنبون ويقضى عليه بالموت (١)

فقوانين العصر الحديث إذا تعاقب بالموت جريمة أهون من
جريمة كعب بن الأشرف بكثير ، لأنه تجاوز القدر إلى التالب
والإنتعار وطلب الأعراض

(١) « أوبنهايم الجزء الثاني صفحة ٣٠٢ »

وليس في توقيع هذه الاحكام قسوة ولا رحمة ، لان
المرجع فيها الى الضرورة التي اوجبت القصاص وفرضته
على الناس في احوال السلم بين ابناء الامة الواحدة ، فضلا
عن احوال القتال بين الاعداء

أسرى غزوة بدر

ويالحق بقتل ابن الاشرف ما أخذه بعض المستشرقين من
قتل بعض الأسرى بعد غزوة بدر وخروج النبي الى ساحة
الحرب لرؤية صرعى المعركة وغنائمها بعد انتهائها . . فهو أمر
لا يصح الحكم فيه الا بالنظر الى موضعه وموقعه واشخاصه ،
لانه ليس بالحكم العام الذي اتبعه الاسلام في جميع الأسرى
وجميع الحروب ، وانما هي حالة افراد كانوا معروفين
بتعذيب المسلمين والتكيل بهم في غير مبالاة ولا نخوة .
وليست هي حالة الأسرى الذين يقعون في ايدي اعدائهم
غير معروفين بماض ولا بحاضر سوى انهم جند كسائر الجند
الذين يحشدتهم الاعداء . . فقتل الأسرى بعد بدر ان هو
الا قصاص كقصاص المتهمين بالتعذيب وقد وقعوا في ايدي
من يتولى عقابهم من الغالبين . . جاز هذا في كل قانون ، وجاز
ان يحاسب المغلوب على جرائفه التي ليست هي من فروض
القتال او من مباحاته في شيء . . ولفرق بين معاملة هؤلاء
ومعاملة أسير كل ما تعلمه في شأنه انه جندي لا بغضاء بينك
وبينه قبل حمل السلاح ولا بعد وضع السلاح ، وليس في
عمله محل للتأثر والمحاسبة بعد انقضاء واجبه وهو القتال .
الشریف

أما رؤية القتلى في ساحة الحرب ، فقد نسي فيها أولئك
الناقدون أن اغتباط المنتصر بفوزه طبيعة إنسانية لا غضاضة
فيها . . ما لم تتجاوز حدها إلى الفرح برؤية الدماء لمحض
الفرح برؤية الدماء . وهذا ما لم يزعمه أحد من شهود
المعركة عن النبي عليه السلام ، ولا من عليه كلام أحد من
المشركين أو المسلمين .

ونسي أولئك الناقدون كذلك أن الرجل الذي يرى الدم
في المدينة العصرية ، غير الرجل الذي يرى الدم في حروب
البادية وفي حياة البادية على الإجمال . . ونعني بها حياة
الرعاة التي تتكرر فيها أراقة الدم كل يوم ، وحياة القبائل
التي كانت تغزو وتغزو في كثير من الأيام . .

فإنك لا ترمي بالقسوة طيباً قد ألف النظر إلى الجثث
واشلائها والأجسام الحية وجراحها . . لأن الطب لن يكون
في الدنيا رحمة من الرحمة أن لم يألّف الأطباء هذه المناظر
ويملكو جاشهم وهم يفتحون أعينهم عليها ، ولكنك قد ترمي
بالقسوة إنساناً لم تقع عينه على منظر مثلها ثم هي تفاجئه
فلا ينفر منها . وما من رجل عاش في البادية وشهد غزوة
من غزواتها يمكن أن يقال فيه إن ساحة الحرب تفاجئه بما لم
يكن يراه ، أو بما يستلزم النظر إليه قسوة في الطبع
واستراحة إلى رؤية الدماء .

كلن على أولئك الناقدين أن يشهدوا بدماء ، لينظروا بعين
النبي إلى عواقب هذه الواقعة التي أوشكت أن تصبح الواقعة
الحاسمة في تاريخ الإسلام . .

كان عليهم أن ينظروا هنالك بعين النبي إلى جيشين . .

أحدهما فيه السلاح والخيل والعدد ، والآخر في ثلث من
يقاتلونه عدداً ، ويكاد أن يتجرّد من كل سلاح غير السيف
ومن كل مطية غير الأقدام ..

وكان عليهم أن يلمسوا اشفاق النبي من عاقبة هذه
الوقعة ويستمعوا اليه وهو يناشد ربه : « اللهم هذه قريش
قد أتت بخيلائها تكذب رسولاك ، اللهم فنصره الذي وعدتني .
اللهم ان تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد ... »

وكان عليهم ان ينظروا اليه ، وقد مد يديه وشخص
بصره وجمع نفسه في صلاته .. حتى جعل رداؤه يسقط
عن منكبيه وأبو بكر يكر يرده ويناديه : « بعض مناشدتك ربك
فان الله منجز لك ما وعدك ! وهو لا يلتفت الى سقوط رداؤه
ولا الى مناداة صغيه ، لاستغراقه في الدعاء .. »

وكان عليهم ان يعلموا حرص قريش ان يستبقوا رجالا
منهم ، يرجعون الى مكة قبل المعركة أو بعدها ليثابروا على
مناواة النبي واعادة الكرة عليه حتى لا يهدأ له بال بعد
الصبر على هذا الجهد ، وليس الصبر عليه يسير ..

كان على الناقدين ان يعلموا هذا كله ليعلموا ان الشعور
بالفرح في مثل هذا الموقف العصيب امر لا غرابة فيه ، وانه
شعور مطبوع في نفس حية تجاوب كل ما يحيط بها من
بواعث الحياة في مواقف السلم أو مواقف القتال . فاول
ما يبادر النفس الحية من شعور مطبوع صادق في ذلك
الموقف ان تفتبط بالنصر ، وتخرج من الضيق الى الفرج ،
وتنظر في ساحة الحرب الى من قضى فيها من قريش ومن
عاد منها الى وكره ليعيد الكرة ويستأنف الايذاء والمكينة ،

وأن ترى ما هي تلك الأسلاب والفنائم التي اوشكت أن تفتن
بعض المقاتلين لأنها أول شيء شهدوه من نوعه ، ولما ينزل
حكم الدين في سلب أو غنيمة

إن محمدا رجل حى جياش النفس بدوافع الحياة ، وليس
بناسك مهزول من نساك الصوامع الذين يكتبون في جوانحهم
كل دافعة وكل احساس . . فامتناعه أن يشهد نتيجة المعركة
التي سبقتها كل تلك المخاوف وستلحق بها كل تلك العواقب
أمر لم يكن بالمنتظر من قائد في مثل موقفه ، ولم تكن توجبه
القطرة الانسانية على المقاتل . . وهو في اللحظة الاولى بعد
الظفر خليق أن يعلم مدى انتصاره ، ومدى ما يتوقعه بعده ،
ومدى ما فعلته الفئة القليلة بالفئة الكثيرة ، ليقبس عليه
ما تفعله مثاها فيما يليها من وقعات . وهؤلاء مراسلو الصحف
الحربيون الذين يدرسون اليوم أشباه هذه المواقف يجدون
من واجبهم ألا يتخلفوا عن ساحات القتال بعد انجلاء
القريقتين ، ليشرحوا دروس النصر والهزيمة بينهما ويسجلوا
ما لا غنى عن تسجيله في جميع الحروب . فانصراف محمد
عن ساحة بدر على أثر النصر عمل غريب يخل بمكانة القائد
وبواجب التحقيق والاستفادة من كل ما يفيد

بعد معركة الأحزاب

ونحن في صدد الحديث عن الرحمة والقسوة يحسن بنا
أن نستقصى ما ذكره المؤرخون الأوربيون من ما أخذ في هذا

الباب ، وأهمه عدا ما قدمناه قتل المقاتلين من بنى قريظة
بعد معركة الأحزاب

. فان أولئك المؤرخين يستعظمون قتلهم ويحسبونهم مخالفا
للعرف المتبع في الحروب ، وينسون أمورا لا يصدق الحكم في
هذه المسألة ما لم يذكروها ويستحضروها اثم استحضار .
وهي ان بنى قريظة حشوا في ايمانهم مرات فلا يجدى معهم
أخذ الموائيق من جديد ، وأنهم قبلوا حكم سعد بن معاذ وهم
الذين اختاروه ، وأن سعدا . إنما دانهم بنص التوراة الذي
يؤمنون به كما جاء في التثنية : « حين تقرب من مدينة لكي
تحاربها استدعها الى الصلح ، فان أجابتك الى الصلح
وفتح لك فكل الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير
ويستعبد لك . وان لم تسالك بل عملت معك حربا فحاصرها ،
واذا دفعها الرب الهك الى يدك فاضرب جميع ذكورها بحد
السيف ، وأما النساء والاطفال والبهائم وكل ما في المدينة
كل غنيمة فتغنمها لنفسك وتأكل غنيمة أعدائك التي أعطاك
الرب الهك » اصحاح ١٠ الى ١٥ تثنية

وينبغي ان يسأل الناقدون انفسهم بعد هذا : ماذا كان
مصير المسلمين لو ظفرت بهم الأحزاب ؟

فالقضاء الذي قضاه النبي في بنى قريظة عدل وحكمة
وصواب ، وما من أحد يقضى غير ذلك القضاء وهو مؤتمن
على مصير أمة يرحمها من غدر أعدائها ، ومن لددهم في
خصومتها ، ومن استباحتهم كل منكر في التربص والوثبة
بعد الوثبة عليها

وان حملة تأديبية واحدة من حملات العصور الحديثة

يحملها قوم مسلحون على قوم عزل يذودون عن أوطانهم
وحقوقهم ، لفيها من البطش والتعذيب ما لم يحدث قط
نظير له في عقاب بنى قريظة ، ولا في جميع الحروب التي
نشبت بين النبي عليه السلام وبين أعداء له ولدينه ، هم
المتفوقون عليه في العدد والثروة والسلاح
ان عبقرية محمد في قيادته لعبقرية ترضاهها فنون الحرب ،
وترضاهما المروءة ، وترضاهما شريعة الله والناس ، وترضاهما
الحضارة في أحدث عصورها ، ويرضاهما المنصفون من الأصديقاء
والأعداء .

عبقريّة محمد السّياسيّة

سياسة الخصوم والأتباع

السياسة على معان كثيرة في العرف الحديث . .
لمنها ما يكون بين بعض الدول وبعض من المراسم
والعلاقات ، ومنها ما يكون بين هذه الدول من معاهدات
وخطط في أعمالها الخارجية ، ومنها ما يكون بين الراعى
ورعيته او بين الأحزاب والوزارات من برامج ودعوات .
ولكل معنى من هذه المعانى اصطلاحه في العرف الحديث ،
وان جمعتها كلمة السياسة في اللغة العربية
وقد تولى النبی عليه السلام أعمالا كثيرة مما يطلق عليه
لفظ السياسة في عموم مدلوله . . ولكننا لا نعرف بينها عملا
واحدا هو ادخل في ابواب السياسة ، واجمع لضرورها ،
وأبعد عن المشاركة في صفة القيادة العسكرية او صفة الوعظ
العلنی أو سائر الصفات التى اتصف بها عليه السلام من
عهد الحديبية في مراحلها جميعا ، منذ ابتداء بالدعوة الى الحج
الى أن انتهى بنقض الميثاق على ابدى قريش
نفى عهد الحديبية تجلى تدبير محمد في سياسة خصومه
وسيااسة أتباعه ، وفي الاعتماد على السلم والعهد حيث
يحسنان ويصلحان ، والاعتماد على الحرب والقوة حيث
لا يحسن المسألة ولا تصلح المهود
بدأ بالدعوة الى الحج ، فلم يقصره في تلك السنة على
المسلمين المصدقين لرسالته . . بل شمل به كل من اراد الحج
من أبناء القبائل العربية التى تشارك المسلمين في تعظيم البيت

والسعى اليه ، فجعل له وللعرب أجمعين قضية واحدة في وجه قريش ، ومصلحة واحدة في وجه مصلحتها . وفصل بذلك بين دعواها ودعوى القبائل الأخرى ، ثم أفسد على قريش ما تعتمدوه من إثارة نخوة العرب وتوجيهها الى مناواة محمد والرسالة الإسلامية . فليس محمد وأصحابه أناسا معزولين من النخوة العربية يضربون من شأنها ويبتلون مقارضا ، ولكنهم أذن عرب ينتصر بهم العرب ولا يلدون بانتصارهم ، أو يقطعون ما بينهم وبين آباؤهم وأجدادهم . فاذا خالفوا قريشا في شيء فذلك شأن قريش وحدهم أو شأن المنتفعين من قريش بالسيطرة على مكة ، وليس هو بشأن القبائل أجمعين

ثم أفسد على قريش من جهة أخرى ما تعتمدوه من اغضاب العرب على الاسلام ، بما ادعوا من قطعه للأزواق وتهديده للأسواق التي يعمرها الحاج ويستفيد منها البادون الى مكة والرائحون منها فما هو ذا محمد نفسه يأخذ منه المسلمين الى مكة كما يأخذ معه من شاء مصاحبته من غير المسلمين قصاد البيت الحرام . فاذا حال بينهم حائل وبين ما يقصدون اليه ، فتلك جنايته وذلك وزره على نفسه وعلى قومه ولا وزر فيما أصاب الأزواق أو أصاب الأسواق على المسلمين

وقد سمعنا كثيرا في العصور الحديثة من المقاومة السلبية أو المقاومة التي تجتنب العنف ولا تعتمد على غير وجه الحق والحجة

سمعنا بها في الحركة الهندية التي قام على رأسها غاندى وتابعه فيها بعض مريديه ، حتى كان لها من الأثر في ازماج الحكومة البريطانية ما لم يكن للقبائل ولا للمشافيات الدامية

وقيل يومئذ ان غاندى قد تتلمذ فى هذه الحركة للمصلح
الروسى الكبير ليون تولستوى . . وقيل بل هو احرى ان
يعرفها من آداب البرهمنين والبوذيين التى تحرم اذاء
الحيوان فضلا عن الانسان ، قبل ان يشرع ليون تولستوى
مذهبه الجديد

والذين قالوا بهذا الراى الاخير استبعدوا ان يتفق
المسلمون والبرهمنون والبوذيون على حركة غاندى وبشيره
بتلك المقاومة السلبية ، لاعتقادهم ان الاسلام قد شرع للقتال
فلا يوائم المسلمين ما يوائم البوذيين والبرهمنين ، من اجتناب
القوة والتزام السلم وترك المقاومة . .

لكن المثل الذى قدمه النبى صلوات الله عليه فى رحلة
الحديبية ينقض ما توهموه ، ويبين لهم ان الاسلام قد اخذ
من كل وسيلة من وسائل نشر الدعوة بنصيب يجرى فى حينه
مع مناسباته واسبابه . . فلا هو يركن الى السيف وحده ولا
الى السلم وحده ، بل يضع كليهما حيث يوضع ، ويدفع
بكليهما حيث ينبغى ان يدفع . وهو الحكم المتصرف حيث
يختار ما يختار ، وليس بالالة التى يسوقها السلم أو الحرب
مساك الاضطرار

وقد خرج النبى الى مكة فى رحلة الحديبية حاجا لاغازيا . .
يقول ذلك ويكرره ويقيم الشواهد عليه لمن سأله ، ويثبت
نية السلم بالتجرد من السلاح ، الا ما يؤذن به لغير القتالين
فلم يفصل بهذه الخطة بين العرب وقريش وحسب . .
بل فصل بين قريش ومن معهم من الاحابيش ، وجعل
الزعماء وذوى الراى يختلفون فيما بينهم على ما يسلكون
من مسلك فى دفعه او قبوله او مهادنته ، وهو عليه السلام
يكرر الوصاة لاتباعه بالمسالة والصبر منعيا للاتفاق بين

خصومه على قرار واحد ، وقل من أتباعه من أدرك قصده
ومرماه حتى الصفوة المختارين

ولما اتفق الطرفان - المسلمون وقريش - على التعاهد
والتهادن ، كانت سياسة النبي في قبول الشروط التي طلبتها
قريش غاية في الحكمة والقدرة « الدبلوماسية » كما تسمى
في اصطلاح الساسة المحدثين

دعا بعلي بن أبي طالب فقال له : « بسم الله الرحمن
الرحيم »

فقال سهيل بن عمرو مندوب قريش : « أمسك ! لا أعرف
الرحمن الرحيم ، بل اكتب باسمك اللهم »

فقال النبي : « اكتب باسمك اللهم »

ثم قال : « اكتب (هذا ما صالح عليه محمد رسول الله
سهيل بن عمرو) »

فقال سهيل : « أمسك ! لو شهدت أنك رسول الله لم
أقاتلك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك »

وروى أن عليا تردد فمسح النبي ما كتب بيده ، وأمره
أن يكتب « محمد بن عبد الله » في موضع محمد رسول الله «
ثم تعاهدوا على أن من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه
رده عليهم ، ومن جاء قريشا من رجال محمد لم يردوه عليه ،
وأنه من أحب من العرب مخالفة محمد فلا جناح عليه . . ومن
أحب مخالفة قريش فلا جناح عليه ، وأن يرجع محمد
وأصحابه عن مكة عامهم هذا على أن يعودوا إليها في العام
الذي يليه ، ويقيموا بها ثلاثة أيام ومعهم من السلاح السيوف
في قربها ، ولا سلاح غيرها

ولو كان عهد الحديبية هذا قد كتب بعد قتال انهزم فيه
المشركون وانتصر فيه المسلمون ، لوجب أن يكتب على غير

هذا الأسلوب .. فيعترف المشركون كرها أو طوعا بصفة النبوة ، ولا يردون أحداً من مواليتهم أو قاصريهم يذهب الى النبي ويأخذ بالسلطان

ولكنه عهد مهادنة أو عهد « إيقاف أعمال العداء الى حين » كما يسمونه في اصطلاح العصر الحاضر .. فلا يعوزه شيء من الأصول المرفوعة في أمثال هذه العهود ، من اثبات صفة المندوبين التي لا أرغام فيها لأحد الطرفين ولا مخالفة لدعوى الفريقين ، ومن حفظ كل لحقه في تجديد دعواه واستئناف مساعاه

فلو أن النبي عليه السلام شرط على قريش أن ترد اليه من يقصدها من رجاله لنقض بذلك دعوى الهداية الإسلامية ، ونقض الوصف الذي يصف به المسلمين .. فان المسلم الذي يترك النبي باختياره ليلحق قريشا ليس بمسلم ، ولكنه مشرك يشبه قريشا في دينها وهي أولى به من نبي الاسلام أما المسلم الذي يرد الى المشركين مكرها فانما الصلة بينه وبين النبي الاسلام ، وهو شيء لا سلطان عليه للمشركين ولا تنقطع الصلة فيه بالبعد والقرب .. فان كل من الرجل ضعيف الدين ففقتنوه عن دينه فلا خير فيه ، وان كان وثيق الدين فبقي على دينه فلا خسارة على المسلمين

وما انقضت فترة وجيزة حتى علمت قريش انها هي الحاسرة بذلك الشرط الذي حسبته غنما لها وخذلانا لمحمد صلوات الله عليه .. فان المسلمين الذين نفروا من قريش ولم يقبلهم محمد في حوزته رعاية لهذه ، قد خرجوا الى طريق القوافل يأخذونها على تجارة قريش وهي أمان في عهد الهدنة بين الطرفين ، فلا استطاع المشركون أن يشكروهم الى النبي لأنهم خارجون من ولايته بحكم الهدنة ، ولا

استطاعوا أن يحجزوهم في مكة كما أرادوا يوم أملوا بشروطهم
في عهد الحديبية ، ولو قضى العهد بولاية النبي على من يتفر
من مسلمي مكة لجاز للمشركين أن ينقضوه أو يطالبوا النبي
بالمحافظة عليه

وتم العهد .. فعرف من لم يعرف ما افاء على الاسلام
بعد قليل

فجهر بمخالفة النبي من لم يكن يجهر بولائه .. واستراح
النبي من قريش ، ففرغ ليهود خيبر وللممالك الأجنبية
يرسل الرسل الى عظمائها بالدعوة الى دينه ، وفتح الابواب
لمن يفيدون اليه ممن انكروا بنى قريش وأمنوا أن تكون
نصرتهم للاسلام حربا يستلون فيها بما لا يطيقون

.. ويوم نزلت الآية الكريمة على اثر اتفاق الحديبية «انا فتحنا
لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» ،
ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما » لم يفقه
الكثيرون معناها في حينها ، ولم يتبينوا موضع الفتح من
ذلك الاتفاق الذي حسبوه محض تسليم .. ولكنهم فهموا
أى فتح هو بعد سنتين ، وعلموا أن من الفتح ما يكون بفيد
السيف ، وما يشبه الهزيمة في ظاهره عند من يتعجلون ولا
يخمنون النظر الى بعيد

الفتح المبين

كان في تلك السنة فتح يراه الناظر بعين الغيب ولا يراه
الناظر بعينه ، ولكنها سنة واحدة ثم رأى الفتح المبين من

لا يرون بغير العيون . . وأوه وامتلات عيونهم بالنظر اليه ،
فسر قوما وساء آخرين

ففي السنة التالية نادى الرسول اصحابه أن يتجهزوا
للحج ولا يتخلفا أحد ممن شهد الحديبية ، فخرجوا في شوق
المنطلق بعد منع والمنتظر بعد صبر ، إلا من استشهد في خيبر
وأدركته الوفاة خلال العام . وخرج معهم جمع كبير ممن لم
يشهدوا الحديبية يتبعهم النساء والأطفال ، وساقوا أمامهم
ستين بدنة مقلدات للهدى ، وقد حلوا السلاح والدرع
والرماح وعلى رأسهم مائة فارس يقودهم محمد بن سلمة
فلما انتهى الرسول وصحبه إلى ذي الحليفة قدم الخيل
أمامه ، وعلقت قريش بالنبا ففرعوا وبعثوا بكمز بن حفص
في نفر منهم فجاءوا يقولون : « والله يا محمد ما عرفت صفيرا
ولا كبيرا بالقدر . . تدخل بالسلاح في الحرم على قومك وقد
شرطت عليهم ألا تدخل إلا بسلاح المسافر : السيوف في
القرب ؟ » فقال عليه السلام : « أتى لا أدخل عليهم بسلاح »
قال كمز : « هو الذي تعرف به . البر والوفاء »

وأما حل النبي السلاح للحيفة كما قال لصحبه : « ان
هاجنا هائج من القوم كان السلاح قريبا منا » . . . وتركه
في الحراسة على مقربة من مكة حيث يوصل اليه عند الحاجة
اليه

ثم أقبل عليه السلام على ناقته القصواء وجوع المسلمين
محدثون به متوشحون بالسيوف يلبنون ويهللون ، وأخذ
عبد الله بن رواحة بزمام القصواء وهو ينشد :
خلوا بني الكفار عن سبيله خلوا فكل الخير في رسوله

.

يارب انى مؤمن بقيئله الى رأيت الحق فى قبروله
وأوشك وقد هزته النخوة أن يصيح فى قریش صيحة
الحرب ، فنهاه عمر رضى الله عنه وأمر النبى أن ينادى ولا
يريد : « لا اله الا الله وحده ، نصر عبده ، وأعز جنده ،
وخلل الأحزاب وحده » . فرفع ابن راحة بها صوته
الجهر ، وتلاه المسلمون يرددونها وتهتز بها جنبات الوادى
القريب ، فيسمعها من فارقوا مكة لكيلا يسمعوها ولا يروا
ركب النبى بخطو فى نواحيها

وكان الفتح الذى بصر به عيانا من لم يره يوم الحديبية
بنور البصرة ، وأسلم من الضعفاء والأقوياء من كان عصيا
على الاسلام : فريق منهم بهرهم وفاء النبى بعهده مع
استطاعة نقضه ، وفريق منهم راعهم سميت الدين ورحم
الاسلام فيما بين المسلمين ، وجمال ما بينهم وبين نبيهم من
طاعة وثمين ، وفريق منهم علموا أن العاقبة للاسلام فجنحوا
الى طريق السلامة والسلام ، وحسبك أن عمرة القضاء هذه
قد جمعت فى آثارها من أسباب الاقناع بالدعوة المحمدية
ما أقنع خالد بن الوليد وعمر بن العاص ، وهما فى رجاحة
الخلق والعقل مثلان متكافئان ، وان كانا لا يتشابهان

وهكذا تجلت عبقرية محمد فى سياسة الامور كما تجلت فى
قيادة الجيوش . فكان على أحسن نجاح فى سياسته اذ نادى
بعزمية الحج وهو لم يفتح مكة بعدده وعدته، واذ دعا المسلمين
وغير المسلمين الى مصاحبته فى رحلته ، واذ توخى ما توخى
من طريقة السلامة واقامة الحجة فى انفاذ عزيمته ، واذ قبل
المهد الذى كبر قبوله على أقرب المقربين من عثرته، واذ نظر
الى عقباه ووصل به الى القصد الذى توخاه

عبقريّة محمد الإدارة

ملكات شخصية

في الإسلام أحكام كثيرة مما يدخل في تصرف رجال الإدارة كما نسميهم اليوم

وفيه وصايا كثيرة عن المعاملات ، كالمسئاة والمبايعة والاستقراض والشفعة والتجارة وسائر شؤون المعيشة الاجتماعية يقتدى بها المسترعون في جميع العصور

ولكننا لا نريد بما تكتب عن النبي أن نسرده أحكام الفقه ونبسط وصايا الدين ، فهي مشروحة في مواطنها لمن شاء الرجوع إليها

وانما نريد أن نعرض لأعماله ووصاياه من حيث هي ملكات شخصية وسلائق نفسية ، فلازمه حيث كان مؤديا لرسالة الدين ، أو مؤديا لغير الرسالة من سائر أعمال الإنسان

كذلك لا يعنيننا مثلا أن نتكلم عن « الإدارة » كأنها نصوص المنشورات و « اللوائح » التي تدار بها الدواوين وتجري عليها تفضيلات الحركة في مكاتب الحكومة ، فان هذه وما إليها هي أعمال متغذين مأمورين وليست أعمال مديرين أمرين

وانما نعنى الملكة الادارية من حيث هي أساس في التفكير من اعتمد عليه استطاع أن يقيم بناء الإدارة كلها على أساس قوية ، ثم يدع لغيره تفصيلات الاضابير والأوراق

فليس في وسع رجل مطبوع على الفوضى مستخف بالتبعية أن يؤسس إدارة نافعة ولو كان فيما عدا ذلك كبير العقل كبير الهمة

أما السليقة المطبوعة على انشاء الإدارة النافعة فهي السليقة التي تعرف النظام ، وتعرف التبعية ، وتعرف

الاختصاص بالعمل ، فلا تسنده الى كثيرين متفرقين يتولاه
كل منهم على هواه
وقد كانت هذه السليقة في محمد عليه السلام على اتم
ما تكون

كان يوصى بالرياسة حيثما وجد العمل الاجتماعى او
العمل المجتمع الذى يحتاج الى تدبير . ومن حديثه المأثور :
« اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا احدهم » . ومن أعماله
المأثورة انه كان يرسل الجيش وعليه امير وخليفة للأمير
وخليفة للخليفة اذا أصيب من تقدمه بما يقعه من القيادة .
وكان قوام الرئاسة والامامة عنده شرطان هما جماع الشروط
في كل رئاسة ، وهما الكفاءة والحب : « ايما رجل استعمل
رجلا على عشرة انفس علم ان في العشرة افضل ممن استعمل
فقد غش الله وغش رسوله وغش جماعة المسلمين »

و« ايما رجل أم قوما وهم له كارهون لم تجز صلاته اذنيه »
وكان الى عنايته باسناد الامر الى المدير القادر عليه حريصا
على تقرير التبعات في الشئون ما كبر منها وما صغر ، على
النهج الذى أوضحه صلوات الله عليه حيث قال : « كلكم
راع وكلكم مسئول عن رعيته . فالأمير الذى على الناس
راع وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع على أهل بيته
وهو مسئول عنهم ، والمرأة راعية على بيت بعلها وهى
مسئولة عنه ، والعبد راع على مال سيده وهو مسئول عنه .
الا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته »

وقد كانت أوامر الاسلام ونواهيها معروفة لطائفة كبيرة
من المسلمين انصارا كانوا او مهاجرين ، ولكنه عليه السلام
لم يترك احدا يدعى لنفسه حقا في اقامة الحدود واكراه

الناس على طاعة الاوامر واجتناب النواهي غير من لهم ولاية الامر وسياسة الناس

فلما قتل بعض المسلمين غداة فتح مكة رجلا من المشركين غضب عليه السلام ، وقال فيما قال من حديثه المبين : « ... فمن قال لكم ان رسول الله قد قاتل فيها فقولوا ان الله قد احلها لرسوله ولم يحللها لكم يا معشر خزاعة ... » ولا اراد ان يصادر الخمر نهج في ذلك منهجا يقصد به الى التعليم والاستئذان كما جاء في رواية ابن عمر حيث قال : « امرني النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان آتية بمذبة ، فأتيته بها . فأرسل بها فأرهفت ثم أعطايتها فقال اغد على بها . ففعلت ، فخرج بأصنعا به الى أسواق المدينة وفيها زقاق الخمر قد جلبت من الشام . فأخذ المذبة مني فشق ما كان من تلك الزقاق بحضرته ثم أعطايتها ، وأمر الذين كانوا معه ان يمضوا معي ويعاونوني ، وأمرني ان آتي الأسواق كلها فلا أجد فيها زق خمر الا شققته ففعلت ، فلم أترك في أسواقها زقا الا شققته »

وهذا تصرف المدير بعد تصرف النبي الذي يبين الحرام ويبين الحلال

فأخمر شربها وبيعها ونقلها حرام يعلمه جميع المسلمين من تفقه منهم ومن لم يتفقه في الدين ، ولكن المحرمات الاجتماعية ينبغي أن تكون في يد ولي المسلمين لا في يد كل فرد يعرف الحلال والحرام . وليست المسألة هنا مسألة تحرير وتحليل ولكنها مسألة ادارة وتنفيذ في مجتمع حافل يشتمل على شتى المصالح والأهواء ، ولا يصاب ببلاء هو أضر عليه من بلاء الفوضى والاضطراب واختلاف الدعاوى وانتزاع الطاعة وتجاهل السلطان ، فلم يكتف النبي عليه

السلام بصريح التحريم في القرآن ، ولا اكتفى بإسناد الأمر الى غير معروف الصفة في تنفيذ الأحكام ، بل خرج بنفسه ثم أمر رجلا بعينه وأناسا بأعينهم ان يمشوا في اتمام عمله ، ولم يجعل ذلك اذنا لمن شاء ان يفعل ما شاء

وما أكثر ما سمعنا في أيامنا الأخيرة عن الأمن والنظام ، وتوطيد أركان الشريعة والقانون ، ولكننا لا نعرف في كل ما قيل كلاما هو أجمع لوجوه الصواب في هذه المسألة من قول النبي : « السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » . ومن قوله فيما رواه عبادة بن الصامت : « ... الا ننزع الأمر أهله الا أن نروا كفرا بواحدكم من الله فيه برهان » . ومن قوله : « الإمام الجائر خير من الفتنة ، وكل لا خير فيه . وفي بعض الشر خيار » . ومن قوله : « ان الأمير اذا ابتغى الريّة في الناس أفسدهم » الى أحاديث في هذا المعنى هي جماع الضوابط التي تقوم عليها الإدارة الحكيمة ، والخطط السليمة المستقيمة ، بين أمر ومأمور

نظام وفوق النظام سلطان ، وفوق السلطان برهان من الشرع والعقل لا شك فيه ، وجميع أولئك على ساحة لا تتمصف النزاع ولا تتمصف الريّة ولا تلتبس الغلواء

هذا الإلهام النافذ السديد في تدبير المصالح العامة ، وعلاج شئون الجماعات ، هو الذي أوحى الى الرسول الأمي قبل كشف الجرائم ، وقبل تأسيس الحجر الصحي بين الدول ، وقبل العصر الحديث بعشرات القرون ، أن يقضى في مسائل الصحة واتقاء نشر الأوبئة بفصل الخطاب الذي لم يأت العلم بعده بمزيد ، حيث قال : « اذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا

تدخلوها ، واذا وقع بأرض وانتم بها فلا تخرجوا منها » فتلك وصية من ينظر في تدبيره الى العالم الإنساني بأسره

لا الى سلامة مدينة واحدة أو سلامة فرد واحد . إذ ليس
أصون للعالم من حصر الوباء في مكانه ، وليس من حق مدينة
أن تشدد السلامة لنفسها أو لأحد من سكانها بتعريض المدن
كلها لعدواها

تدبير الشئون العامة

على أن الإدارة العليا إنما تتجلى في تدبير الشئون العامة
حين تصطدم بالاهواء وتندثر بالفتنة والنزاع، فليست الإدارة
كلها نصوصا وقواعد يجري الحاكم في تنفيذها مجرى الآلات
والموازين التي تصرف الشئون على نسق واحد ، ولكنها في
كثير من الاحيان علاج نفوس وقيادة أخطار لا أمان فيها من
الانحراف القليل هنا أو الانحراف القليل هناك

وذلك هو المجال الذي تمت فيه عبقرية محمد في حلول
التوفيق واتقاء الشرور أحسن تمام . فما عرض له تدبير
أمر من معضلات الشقاق بعد الرسالة ولا قبلها الا أشار فيه
بأعدل الآراء ، وأدناها التي السلم والأرضاء

صنع ذلك حين اختلفت القبائل على أيها يستأثر بإقامة
الحجر الأسود في مكانه، وهو شرف لا تنزل عنه قبيلة لقبيلة،
ولا تؤمن عقبي الفصل فيه بإيثار احدي القبائل على غيرها
ولو جاء الإيثار من طريق المصادفة والاقتراع ، فأشار محمد
بالرأى الذي لا رأى غيره لحاضر الوقت ولقبل الغيب المجهول .
فجاء بالثوب ووضع الحجر الأسود عليه وأشرك كل زعيم
في طرف من اطرافه ، وكان من قسمته هو على غير خلاف
بين الناس أن يقيمه بيده حيث كان ، وأن يتسلف الدموة
وهي مكتونة في طوايا الزمان ، ولو علموا بها يومئذ لما سلموا
ولا سلم من عدوان وشنآن

وصنع ذلك يوم هاجر من مكة الى المدينة فاستقبلته الوفود تتنافس على ضيافته ونزوله ، وهو يشفق ان يقدح في نفوسها شرر الغيرة بتميز أناس منهم على أناس أو اختيار محلة دون محلة . . . فترك لناقته خطامها تسمير ويفسح الناس لها طريقها حتى بركت حيث طاب لها أن تترك ، وفصلت فيما لو فصل فيه انسان كبير أو صغير لما مضى فصله بغير جريرة لا تؤمن مقبأها بعد ساعتها ، ولو أمنت في تلك الساعة على دخل وسوء طوية

وصنع ذلك يوم فضل بالفنائم أناسا من اهل مكة الضعيف ايمانهم على أناس من الأنصار الذين صدقوا الاسلام وثبتوا على الجهاد ، فلما غضب المفضلون لم يكن أسرع منه الى أرضائهم بالحجة التي لا تغلب من يدين بها ، بل تريه أنه هو الغالب الكاسب وانها تصيب منه المقنع والاقناع في وقت واحد : « أوجدتم يا معشر الأنصار في لعاعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا ووكلكم الى اسلامكم ؟ ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله الى رجالكم ؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت أمراء من الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار . . . »

كلام مدير فيه الادارة والرياسة هبة من هبات الخلق والتكوين . . . فهو مدير حين تكون الادارة تدبير أمور ، ومدير حين تكون الادارة تدبير شعور ، وهو كفيل الا يلي مصلحة من المصالح تعتورها الفوضى ويتطرق اليها الاختلال ، لأنه يسوسها بالنظام وبالتبعة ، وبالاختصاص وبالساحة ، وما من مجتمع يساس بهذه الخصال ويبقى فيه منفذ بعدها لاختلال أو انحلال ، أو لخلل في ادارة الاعمال .

البلغ

« اللهم خل بلغت » ١ .

هذه هي اللازمة التي زودها النبي في أطول خطبه الأخيرة ، وهي خطبة الوداع .

وهي لازمة عظيمة الدلالة في مقامها ، لأنها لحصت حياة كاملة في ألفاظ معدودات . فما كانت حياة النبي كلها بصلها وقولها وحركتها وسكونها إلا حياة تبليغ وبلاغ ، وما كان لها من فاصلة خاتمة أبلغ من قوله عليه السلام وهو وجود بنفسه « جلال ربى الرقيق فقد بلغت ! »

والصدق هذه الدلالة نرى أن السمة الغالبة على أسلوب النبي في كلامه المحفوظ بين أيدينا هي سمة الإبلاغ قبل كل سمة أخرى . بل هي السمة الجامعة التي لا سمة غيرها ، لأنها أصل شامل لما تفرق من سمات هي منها بمثابة الفروع

وكلام النبي المحفوظ بين أيدينا أما معاهدات ورسائل كتبت في حينها ، وأما خطب وأدعية ووصايا وأجوبة عن أسئلة كتبت بعد حينها وروعت الدقة في المضاهاة بين رواياتها جهد المستطاع

والإبلاغ هو السمة المشتركة في أفانين هذا الكلام جميعاً ، حتى ما يجري منه مجرى القصص أو مجرى الأوامر إلى المروءين أو مجرى الدعاء الذي يلقيه المسلم ليُدعوا الله على مثله

انظر مثلاً إلى قصة أصحاب الغار الثلاثة وقوسلهم بصالح الأعمال وهي كما جاء في مختار مسلم

« ... بينا ثلاثة نفر يتمشون أخذهم المطر فأوروا إلى غار في جبل ، فأنحطت على فم غارهم صخرة من الجبل

فانطبقت عليهم . فقال بعضهم لبعض : انظروا أعمالا عملتموها صالحة لله فادعوا الله تعالى بها ، لعل الله يفرجها عنكم ، فقال أحدهم : اللهم انه كان لى والدان شيخان كبيران ، وامرأتى ، ولى صبية صغار أرعى عليهم . فاذا أرحت عليهم حلبت فبدأت بوالدى فسقيتهما قبل بنى . وانه نأى بى ذات يوم الشجر فلم آت حتى أمسيت ، فوجدتهما قد ناما . فحلبت كما كنت أحلب فجئت بالحلاب فقميت عند رؤسهما أكره أن أوقظهما من نومهما ، وأكره أن أسقى الصبية قبلهما والصبية يتضاغون عند قدمى . فلم يزل ذلك دأبى ودأبهم حتى طلع الفجر . فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا منها فرجة نرى منها السماء

« ففرج الله منها فرجة فراوا منها السماء »
« وقال الآخر : اللهم انه كانت لى ابنة عم أحببتها كأشد ما يحب الرجال النساء ، وطلبت اليها نفسها فأبى حتى آتيتها بمائة دينار . فتمعبت حتى جمعت مائة دينار ، فجئتها بها »
« فلما وقعت بين رجلها قالت : يا عبد الله ! اتق الله ولا تفتح الخاتم الا بحقه . فقميت عنها ، فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا منها فرجة . ففرج لهم »
« وقال الآخر : اللهم انى كنت استأجرت أجيروا بلرق (١) أرز ، فلما قضى عمله قال : أعطنى حقى ، فعرضت عليه فرقه فرغب عنه . فلم أزل أزرقه حتى جمعت منه بقرا ورعاهما فقال : اتق الله ولا تظلمنى حقى ! قلت : اذهب الى تلك البقر ورعائها فخذها فقال : اتق الله ولا تستهزئ بى !

(١) اناء يسع ثلاثة أصبع

فقلت : انى لا أستعزى بك • خذ ذلك البقر ورعاهما ا
فأخذه فذهب به

فان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا
ما بقى
« ففرج الله ما بقى »

توجيه الأمراء والولاة

هذا أسلوبه عليه السلام فى التعليم بالقصص
فانظر الى أسلوبه فى توجيه الأمراء والولاة كما جاء فى
مختار مسلم حيث قال : « كان رسول الله اذا أمر أميرا على
جيش أو سرية أو صباه فى خاصته بتقوى الله ومن معه من
المسلمين خيرا ثم قال : اغزوا باسم الله فى سبيل الله •
قاتلوا من كفر بالله • اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا
ولا تقتلوا وليدا • واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى
ثلاث خصال ، فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم •
ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين ، وأخبرهم
أنهم ان فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين ، فان أبوا أن يتحولوا
منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين ولا يكون لهم
فى الفئيمة والفاء شىء ، الا أن يجاهدوا مع المسلمين ، فان
هم أبوا فسلهم الجزية • فان هم أجابوك فاقبل منهم وكف
عنهم • فان هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم
« واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة
الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه • ولكن
اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك ، فانكم ان تخفروا ذممكم

وذم أمتهائكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله .
 « وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم
 الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك ، فانت
 لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا »
 وهذا أسلوبه عليه السلام في تعليم الولاة بالأوامر
 والوصايا

فانظر الى أسلوبه في الرسائل من رسالته الى النجاشي
 حيث قال :

« سلم أنت . فاني أحمد إليك الله الذي لا اله الا هو ،
 الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى ابن
 مريم زوج الله وكلمته القاها الى مريم البتول الطيبة الحصينة
 فحملت بعيسى فخلقه الله من روحه ونفخه كما خلق آدم
 بيده ونفخه »

« واني أدعوك الى الله وحده لا شريك له والموالاته على
 طاعته ، وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله
 وقد بعثت اليك ابن عمي جعفرًا ونفرا معه من المسلمين ،
 فاذا جاءك فأقرهم ودع الشجر . فاني أدعوك وجنودك الى
 الله فقد يلتفت ونصحت فاقبلوا نصحي
 « والسلام على من اتبع الهدى »

المعاهدات والمواثيق

أما أسلوبه في المعاهدات والمواثيق فهذا طرف مما جاء
 في كتابه عليه السلام بين المهاجرين والانصار واليهود
 : : : المهاجرون من قريش على ربتهم يتعاقلون بينهم

وهم يقدون غانيتهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين
 « وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأول ، وكل
 طائفة تقدى عانيها بالقسط بين المؤمنين .
 « وبنو الحارث على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأول ، وكل
 طائفة تقدى عانيها بالقسط بين المؤمنين
 « وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأول ، وكل
 طائفة تقدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . . . »
 وهكذا الى آخر الكتاب .

تلك نماذج من كلام النبی فی أربع أبواب مختلفات، تتفرق
 موضوعاتها كما تتفرق القصص والأوامر والرسائل
 والمواثيق ، ولكنها كلها موسومة بسمة واحدة لا اختلاف
 فيها ، وهي سمة الإبلاغ أو البلاغ المبين . وأصدق ما يقال
 فی تعريفها ما قيل فی تصريف الخط المستقيم عند أهل
 الهندسة : أقرب موصل بين نقطتين

فليس أقرب من هذا الأسلوب فی ابلاغ الغرض منه
 لاكلفة ولا غموض ولا اغراب ، وقلة الغريب — بل ثدوته
 — فی كلام النبی أجسد الأمور بالملاحظة فی اقامة المثل
 والنماذج لأساليب البلاغة العربية

فمحمد العربي القرشي الناشئ فی بنى سعد العالم
 بلهجات القبائل حتى ما تفوته لهجة قبيلة نائية فی أطراف
 الجزيرة ، لم يكن فی كلامه كله غريب يجهله السامع أو
 يحتاج تبيانہ الى مراجعة . . . وسر ذلك أنه يريد أن يبلغ
 أو يزيد أن يصل الى سامعه ، ولا يريد أن يقيم بينه وبين
 السامع حاجزًا من اللفظ الغريب أو المعنى الغريب ، ومن
 ذلك ما روى عنه عليه السلام أنه كان يصيد الكلمة ثلاثا

لتعقل عنه ، وأنه كان يبغض التكلف والاعتزاز بالبلاغة كما قال : « ان الله تعالى يبغض البليغ من الرجال الذى يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها »

وقد عرف عن النبى عليه السلام فى حياته الخاصة والعامة أنه كان قليل الكلام معرضا عن اللغو لا يقول الا الحق وان قاله فى مزاح

فمن ثم لا عجب أن يخلو كلامه من الحشو والتكرار والزيادة . فاذا كرر اللفظ بعينه كما جاء فى بعض المعاهدات فذلك أسلوب المعاهدات الذى لا يحصى عنه ، لأن تكرار النص يمنع التأويل عند اختلافه . فهو أيضا سمة من سمات البلاغ على سبيل التوكيد والتحقيق ، أو على سبيل الاعادة التى روى أنه كان يتوخاها عليه السلام أحيانا ليفعل عنه كلامه

وفى كتابه الى التجاشى زيادة من أسماء الله الحسنى ومن الاشارة الى المسيح وأمه لم تؤثر فى الكتب الاخرى ، ولكنها ألزم ما يلزم فى خطاب ملك مسيحي يراد منه أن يفهم كيف تتفق صفات الله والمسيح فى دينه وفى دين المسلمين الذى يدعى اليه ، وكيف يبتغى طريق المقابلة بين العقيدتين اذا شاء *

ما على الرسول الا البلاغ
وهذا هو البلاغ فى التعبير : كل كلمة تصل الى سامعها ، وكل كلمة مقصودة بمقدار

ولا زخرف ولا حيلة ولا مشقة متعمل فى ابتغاء التأثير ، الا البلاغ الذى يليق بالرجولة والكرامة ، وعلى المعرض بعد ذلك وزر الاعراض

سجع كحلية الذهب

وكان عليه السلام يكره « سجع الكهان » الذي يخذعون به السامع ليوهموه أنه يستمع الى طلائع السحرة والشياطين ، ولكنه لم يكن يأبى السجع بنة ولا يخلو كلامه من سجع يأتي على السجية ، ويغلب أن يكون ذلك فيما يرتل علانية كالأذان وما هو في حكمه ، أو فيما يحفظ من الوصايا الجامعة كقوله : « ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ؟ ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط » قضاء الله حق ، وشرط الله أوثق ، وانما الولاء لمن أعتق ، أو قوله : « ان الله حرم عليكم عقوق الأمهات وواد البنات ، ومتعا وهات ، وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال »

ومذهبه في هذه الحلية اللطيفة بمذهبه في كل حلية تليق بالرجل : فحولة في القول وفحولة في الزينة ، فسجعه عليه السلام كحلية الذهب التي يليق بالرجل أن يتحلل بها ، ولا مزيد

كتب اليه أبو سفيان كتابا يقول في آخره :

« ... فريد منك نصف نخل المدينة ، فإن أجبنا الى ذلك والا أبشر بخراب الديار وقلع الآثار

تجاوبت القبائل من نزار لنصر اللات في البيت الحرام وأقبلت الضراغم من قريش على خيبل مسومة ضرام فأجابه بكتاب جاء فيه : « وصل كتاب أهل الشرك والنفاق والكفر والشقاق ، وفهمت مقالنكم . فوالله ما لكم

عندى جواب الا أطراف الرماح واشفار الصفاح ، فارجعوا
ويلكم عن عبادة الأصنام ، وأبشروا بضرب الحسام ، وبفلق
الهام ، وخراب الديار ، وقلع الآثار . . .

فهذا السجع فى هذا المقام أصلح لخطاب الجاهلين ، لأنهم
يعرفون منه معنى التوثيق والتمكين ، كما يعرفون منه معنى
المناجزة والتخويف . ومن هنا أقروا النبى نص الحلف الذى
كان بين جده وخزاعة على ما كان به من سجع وتفخيم
يجعلونهما موثقاً تعقد به المواثيق وتؤكد به الحرمات .
وهذا نصه :

« باسمك اللهم . هذا حلف عبد المطلب بن هاشم لخزاعة
حلفاً جامعاً غير مفرق : الأشياخ على الأشياخ ، والأصاغر
على الأصاغر ، والشاهد على الغائب . قد تعاهدوا وتعاقبوا
أوكد عهد ، وأوثق عقد ، لا ينقض ولا ينكث ما أشرقت
شمس على ثبير ، وحن بفلاة بعير ، وما أقام الأخشبان (١)
واعتمر بكة انسان : حلف أبدي لطول أمد ، يؤيده طلوع
الشمس شدا ، وظلام الليل مدا . وأن عبد المطلب وولده
ومن معهم ورجال خزاعة متكافئون متضافرون متعاونون .
على عبد المطلب النصر لهم من تابعه على طالب ، وعلى خزاعة
النصرة لمبىد المطلب وولده ومن معه على جميع العرب فى
شرق أو غرب . أو حزن أو سهل ، وجعلوا الله على ذلك
كفيلاً ، وكفى به حميلاً . . . »

هذه أمثلة السجع الذى فاه به الرسول أو أقروا من كلام
غيره ، وما عداها من تجميل الكلام فهو تجميل البلاغ الذى
لا كلفة فيه

(١) جبلا مكة

وقد أعانه عليه السلام على أسلوب الإبلاغ أن الذين كانوا يستمعون إليه إنما كانوا يستمعون إلى كلام نبي محبوب مطاع . فهو نافذ في نفوسهم بغير حيلة ، مستجمع لأسماعهم بغير تشويق قائم بالكفاية الوسطى التي لا حاجة بها إلى افراط ولا خوف عليها من تفريط .

أما رسائله إلى الملوك والأمراء - ممن لم يسلم ولم يهتد - فإنما كانت للإبلاغ أول الأمر ثم يأتي بعدها التفسير والتفصيل على السنة المرشدين والموكلين بالإجابة فيما يسألونه عنه ، فهي كذلك قائمة على كفاية الإبلاغ ، تلك الكفاية الوسطى التي لا افراط فيها ولا تفريط .

ونقول أن الأمرين أعانا النبي على أسلوبه المبلغ البليغ ولا نقول انهما الشفاء وأوحياه . فإن الحوار القليل الذي حفظ لنا من أيام الدعوة الأولى قبل استفاضة الدين وإقبال اتباع المؤمنين قد كانت له صبغة هذا الأسلوب بعينه غير ظاهر فيها أثر من الكلفة والاصطناع . لأن مصدر الفحولة في الإبلاغ ثقته بقوله لا ثقة المستمعين إليه . فكلامه كله نسق واحد في هذه الحصلة ، وخطابه كله خطاب سهولة وكرامة ، وسياقه كله سياق مطواع لا احتيال فيه ، ورساته لمن يقتدي به أن يقصر الخطبة ويقل الكلام كما كان يقول لمن يهت بهم من الولاة .

ولا يلهم من هذا أن مقتضيات الكلام لم يكن لها أثر في اختلاف الوضع أو اختلاف الموقف وهو يخاطب الناس . فقد كان عليه السلام يلاحظ هذا الاختلاف ويعطيه حقه كما كان يفعل حين يتكلم على قوسى وهو يخطب في الحرب ، أو يتكلم على عصا وهو يخطب في العظات ، وكان يسدو على

وجهه ما يختلج بصدرة اذا غضب أو أنذر ، فكان اذا خطب
احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش :
صبيحكم مساكم ،

أسلوب عصرى

ولن شاء أن يحسب أسلوب النبى - كتابة وخطابا -
أسلوبا عصريا يقتدى به المعاصرون فى زماننا هذا وفى كل
زمان . . . لأن الأسلوب الذى يخرج من الفطرة المستقيمة
هو أسلوب عصرى فى جميع العصور ، ويخطئ من يحسب
الوصل بين الجمل شرطا للكلام العربى القديم والفصل بينها
علامة من علامات الأساليب المبتدعة فى الزمن الأخير ،
ويخطئ كذلك من يحسب قبول الكلام لإشارات الترقيم
علامة أخرى من علامات هذه الأساليب . فاليك الحديث
الذى نقلناه آنفا وهو مثل من أمثلة كثر حيث يقول عليه
السلام : « ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست فى كتاب
الله ؟ ما كان من شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل ، وإن
كان مائة شرط : قضاء الله حق ، وشرط الله أوثق ، وأما
الولاء لمن أعتق »

هذا الحديث رضى البلاغة العربية فى وصله وفصله ،
ورضى الأسلوب العصرى فى إشارات ترقيمه ، وآية على
خطأ الذين يفرقون بين شروط البلاغة العربية ذلك النحو
من التفريق

رأى النبي في الشعر

وقد نقلت إلينا تعقيبات معدودة عن رأى النبي فى الشعر والشعراء لا تدخل فى النقد الفنى وتدخل فى كلام الأنبياء الذين يقيسون الكلام بقياس الخير والصلاح والمطابقة لشعائر الدين وستن الصلح والفضيلة . ومنها قوله : « أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد » ألا كل شئ ما خلا الله باطل ، وقوله عن امرئ القيس أنه صاحب لواء الشعراء إلى النار ، وأنه كان يتمثل بشطرات من أبيات يبدل وزنها كلما أمكن تبديله مع بقاء المعنى المقصود ، فكان يقول مثلا « ويأتيك بالأخبار من لم تزود » لأنها لا تقبل التبديل مع بقاء المعنى ، ولكنه إذا نطق بقول سحيم عبد بنى الحسحاس : « كفى الشيب والإسلام للمرء ناهيا » قدم كلمة الإسلام فقال : « كفى الإسلام والشيب للمرء ناهيا » لينفى ما استطاع أنه شاعر ينظم القصيد وأن سور القرآن قصائد مرتلات كما زعم المشركون

وقد استحس ما قيل من الشعر فى النضح عن الإسلام والفود عنه وعن آله ، فكانت آراؤه هذه وشبهاتها آراء الأنبياء فيما يحمدون من كلام ، لأنهم قد بعثوا لتعليم الناس دروس الخير والصلاح ، ولم يبعثوا ليلقنهم دروسهم فى قواعد النقد والانشاء

جوامع الحكم

الا أن الإبلأغ أقوى الإبلأغ فى كلام النبى هو اجتماع

المعاني الكبار في الكلمات القصار ، بل اجتماع العلوم
الرواية في بضع كلمات وقد يبسطها الشارحون في مجلدات
ومن أمثلة ذلك علم السلوك في الدنيا والدين وقد جمعه
كله في أقل من سطرين قصيرين من قوله : « احرك لديك
كأنك تعيش أبدا واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا »
ومن أمثله علم السياسة الذي اجتمع كله في قوله :
« كما تكونوا يول عليكم »

فأي قاعدة من القواعد الاصيلية في سياسة الأمم
لا تنطوي بين هذه الكلمات ؟

ينطوي فيها أن الأمم مسئولة عن حكوماتها لا يعفيها من
تبعة ما تصنع تلك الحكومات عذر بالجهل أو عذر بالاكراه ،
لأن الجهل جهلها الذي تعاقب عليه ، والاكراه ضعفها الذي
تلقى جزاءه

وينطوي فيها أن العبرة بأخلاق الأمة لا بالنظم والاشكال
التي تعلنها الحكومة ، فلا سبيل الى الاستبداد بأمة تعاف
الاستبداد ولو لم يتقيد فيها الحاكم بقيود القوانين ، ولا
سبيل الى حرية أمة تجهل الحرية ولو تقيد فيها الحاكم بالف
قيد من النظم والاشكال

وينطوي فيها أن الولاية تبع تابع وليست بأصل أصيل ،
فلا يغير الله ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وأحرى ألا
يغير الولى قوما حتى يغيروا هم قبل ذلك
وينطوي فيها « أن الأمة مصدر السلطات » على حد التعبير
الحديث

وينطوي فيها أن الأمة تستحق الحكم الذي تصبر عليه
ولو لم يكن حكم صلاح واستقلال

وذلك هو الإبلاغ الذى ينفذ فى وجهاته كل نفاذ



ويلحق بهذا فى العلم بالتبعات قوله عليه السلام : «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل» ، فالزايب الانسانية واجبات وأعباء وليهست بالمتع والأزايء ، وعلم الانسان بالخير والشر يفرض عليه الفرائض التى يبتلى بها ، ولا يهنته بالراحة التى يصبو اليها ، وهو محسوب عليه وكذلك ذكاؤه محسوب عليه

وامثال هذه الأحاديث فى أصول السياسة والأخلاق والاجتماع مما لا يتناوله الاحصاء فى هذا المقام

كان محمد فصيح اللغة فصيح اللسان فصيح الأداء
وكان بليغا مبلغا عسى أسلس ما تكون بلاغة الكرامة
والكفاية ، وكان بلسانه وفؤاده من المرسلين ، بل قدوة
المرسلين

محمد الصديق

عطوف ودود

إذا كان الرجل محبا للناس ، أهلا لحبهم إياه ، فقد تمت له أداة الصداقة من طرفيها

وإنما تتم له أداة الصداقة بمقدار ما رزق من سعة العاطفة الإنسانية ومن سلامة الذوق ، ومتانة الخلق ، وطبيعة الوفاء . فلا يكفي أن يحب الناس ليحبوه . لأنه قد يحبههم وفي ذوقه نقص ينفرهم منه ويزهدهم في حبه

ولا يكفي أن يكون محبا سليم الذوق ليبلغ من الصداقة مبلغها . فقد يكون محبا محبوبا خسن الذوق ثم يكون نصيبه من الخلق المتين والطبع الوفي نذرا ضعيفا لاتدوم عليه صداقة ، ولا تستقر عليه علاقة

إنما تتم أداة الصداقة بالعاطفة الحية ، والذوق السليم ، والخلق المتين ، وقد كان محمد في هذه الخصال جميعا مثالا عاليا بين صفوة خلق الله

كان عطوفا برأى من حوله ويودهم ويدوم لهم على المودة طول حياته ، وإن تفاوت ما بينه وبينهم من سنن ومروق مقام

كان صبيا في الثانية عشرة يؤم سافر معه ، فتعلق به حتى أشفق العم أن يتركه وحده فاصطحبه في سفره وكان شيخا قارب الستين يوم بكى على قبر أمه بكاء من لا ينسى

وليس في سجل المودة الإنسانية أجل ولا أكرم من حنائه على مرضعته حليلة ومن حفاوته بها وقد جاوز الأربعين ، نيلقاها هاتفا بها : أمي ! أمي ! ويفرش لها رداءه ويمس ثديها

بيده . . . كأنه يذكر ما لذلك الثدى عليه من جميل ، ويعطيها من الأبل والشاء ما يغنيها في السنة الجذباء
ولقد وفدت عليه هوازن وهي مهزومة في وقعة حنين
وفيها عم له من الرضاعة . . . لأجل هذا العم من الرضاعة
تشفع النبي إلى المسلمين أن يردوا السبي من نساء وإبناء ،
واشتري السبي ممن أبوا رده إلا بمال

وحضنته في طفولته جارية عجماء فلم ينس لها مودتها
بقية حياته ، وشغلته أن تنعم بالحياة الزوجية ما يشغل الأب
من أمر بناته ورحله ، فقال لأصحابه « من سره أن يتزوج
امراة من أهل الجنة فليتزوج أم أيمن . . . وما زال يناديها
يا أمه يا أمه كلما رآها وتحدث إليها ، وربما رآها في وقعة
قتال تدعو الله وهي لا تدري كيف تدعو ولكنها الأعجمية ،
فلا تنسى الواقعة الحازبة أن يصغى إليها ويعطف عليها

وكان هذا عطفه على كل ضعيف ولو لم يذكره بحضنان
الطفولة ورحم الرضاع . فما نهر خادما ولا ضرب أحدا ،
وقال أنس : « خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين ،
فما قال لي أف قط ، ولا قال لشيء صنعته : لم صنعته ؟
ولا لشيء تركته : لم تركته ؟ »

وكان من أضحك الناس وأطيبهم نفسا ، صافي القلب إذا
كره شيئا روى ذلك في وجهه ، وإذا رضى عرف من حوله
رضاه

وقد اتسع عطفه حتى بسطه للأحياء كافة ولم يقصره على
ذوي الرحم من الناس ولا على الناس من غير ذوي الرحم .
فكان يصغى الاناء للهرة لتشرب ، وكان يواسي في موت طائر
يلهو به أخو خادمه ، وأوصى المسلمين « إذا ركبتم هذه

الدواب فأعطوها حظها من المنازل ولا تكونوا عليها شياطين »
وكرر الوصاية بها ان « اتقوا الله في البهائم المعجمة فاركبوها
صالحة وكلوها صالحة »

وقال : « ان الله غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس
ركى يلهث قد كاد يقتله العطش ، فنزعت خفها فأوثقت به
بخطمها ، فنزعت له من الماء ففقر لها بذلك »

وقال في هذا المعنى : « دخلت امرأة النار في هرة ربطتها
فلا هي أطعمتها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض »

لا بل شمل عطفه الأحياء والجماد كانه من الأحياء ، فكانت
له قصعة يقال لها الفراء . وكان له سيف محلي يسمى
ذا الفقار ، وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات
الفضول ، وكان له سرج يسمى الداج وبساط يسمى الكز
وركوة تسمى الصادر، ومراة تسمى المدلة، ومقراض يسمى
الجامع ، وقضيب يسمى المعشوق

وفي تسمية تلك الأشياء بالاسماء معنى الالفة التي تجعلها
أشبه بالأحياء المعروفين ممن لهم السمات والعناوين ، كأن لها
« شخصية » مقربة فميزها بين مثيلاتها ، كما يتميز الأحياء
بالوجوه والملامع وبالكنى والألقاب .



هذه العاطفة الانسانية التي رحبت حتى شملت كل ما
احاطت به واحاط بها لم تكن هي كل اداة الصداقة في تلك
النفوس العلوية ، بل كان معها ذوق سليم يضارعها رفعة
ونبلا ويتمثل - فيما يرجع الى علاقات النبي بالناس - في
رعاية شعورهم اتم رعاية وادلها على الكرم والجود
« كان اذا لقيه أحد من أصحابه فقام معه قام معه ، فلم

ينصرف حتى يكون الرجل هو الذى ينصرف عنه . وإذا
لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناوله إياها فلم ينزع يده
منه حتى يكون الرجل هو الذى ينزع يده منه . . . »

« وكان إذا ودع رجلا أخذ بيده فلا يلمها حتى يكون
الرجل هو الذى يدع يده . . . »

« وكان أرحم الناس بالصبيان والعيال . . . » « وإذا
قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته »

« وكان أشد حياء من العذراء فى خدرها . وأصبر الناس
على أقدار الناس »

يحفظ مغيبهم كما يحفظ محضرهم ويقول لصحبته : « من
أطلع فى كتاب أخيه بغير أمره فكأنما أطلع فى النار »

ومع العاطفة الانسانية والدوق السليم والادب الكريم :
سمت جميل ونظافة بالغة وحرص على أن يراه الناس فى
أجل مرآه

ومع هذا كله أمانة يثق بها العدو فما بال الصديق ؟
وحسبك من ثقة الناس به ما أودعوه من أمانات وهم
يناصبون له العدا ، فلم يخرج للهجرة وهو مهدد فى سره حتى
رد الأمانات الى أصحابها ، وقد يكون فى ردها ما ينهبهم الى
خروجه ويأخذ عليه سبيل النجاة ، وهذا الى استهله
بالأمانة فى صباه حتى سمى بالأمين قبل أن يتجرد للموة
تنبه لداعيها أمثال هذه الصفات .

كل هذه المزايا النفسية - بل بعض هذه المزايا النفسية
- خلق أن يتم لصاحبه أداة الصداقة أو فى ثمام ، وإن يجعله
محبا لمن حوله جديرا منهم بأحسن جب وولاء . فلم يعرف
فى تاريخ العظمة - لا بين الأنبياء ولا غير الأنبياء - انسان
ظفر بنخبة من الصداقات على اختلاف الأقدار والبيئات

والأمزجة والأجناس كالتى ظفر بها محمد ، ولم يعرف عن
إنسان أنه أحيط من قلوب الضعفاء والاقوياء بما يشبه
الحب الذى أحيط به هذا القلب الكبير

تقدم فى بعض فصول هذا الكتاب حديث زيد بن حارثة
الذى خطف من أهله وهو صغير ثم اهتدى اليه أبوه واهتدى
هو الى أبيه على لهفة الشوق بعد يأس طويل ، فلما وجب
أن يختار بين الرجعة الى آله وبين البقاء مع سيده « محمد »
اختار البقاء مع السيد على الرجعة مع الوالد ، وشق عليه
أن يحتجب عن ذلك القلب الذى غمره بحبه ومواساته ،
وهو ضعيف شريد لا يرى ذويه ولا يدري من هم ذويه .

وكان لا يغنى من لازموه أن يلزموه فى الحياة حتى يشقوا من
ملازماتهم أياه بعد المعات . فضعف مولاه ثوبان ونحل جسمه
والج عليه الحزن فى ليله ونهاره ، فلما سأل السيد العطوف
يستفسره علة حزنه ونحوه قال فى طهارة الأبرار : « انى اذا
لم أراك اشتقتك واستوحشت وحشة عظيمة ، فذكرت
الآخرة حيث لا أراك هناك لانى ان دخلت الجنة فانت تكون فى
درجات النبيين فلا أراك » ورويت هذه القصة فى أسباب
نزول الآية الكريمة : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع
الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقا »

وأذكر الموت بلالا فأحاط به أهله يصيحون وأكرباه وهو
يجيبهم : « وأطرباه فلما ألقى الأحبة محمدا وصحبه ... »
وقد عنيما مما تقدم بحب الصداقة بين الإنسان والإنسان
لأننا لم نقصد حب المؤمن لنبيه فى هذا الباب . فقد بلغ من
امتلاء قلوب المسلمين والمسلمات بهذا الحب أن المرأة كانت
تسبغ الباء المعركة فينمى إليها خاصة أهلها وهى تسترجع

وتعرض عن هذا لتسأل من النبی وتهتم بسلامته قبل
اهتمامها بسلامة الأخوة وبنی الأعمام . إلا أننا عیننا محبة
الصداقة فی هذا الباب لأنها هی المحبة التي جعلت كثيرا من
الناس یؤمنون بمحمد لمحبتهم إياه واطمئنانهم إليه ، فكانت
سابقة فی قلوبهم وأرواحهم لحب العقيدة والإیمان

عظمة العظماة

ان عطف العظیم على الصغیر حتى يستحق منه هذا الحب
لقضية یشرّف بها مقام العظیم فی نظر بنی الانسان
ولكن قد یقال ان استحقاق العظیم ان یحبه العظماء
لاشرّف من ذلك رتبة وأدل على حظه الجلیل من فضائل التفوق
والرجحان . . . وهذا صحیح لا ریب فیهِ
وهنا أيضا قد تمت لمحمد معجزته التي لم یضارعه فیها
أحد من ذوی الصداقات النادرة

فأحدثت به نخبة من ذوی الأقدار تجمع بین عظمة الحسب
وعظمة الثروة وعظمة الرأى وعظمة الهمة ، وكل منهم ذو
شان فی عظمته تقوم علیه دولة وتنهض به أمه ، كما أثبت
التاریخ من سیر أبی بكر وبكر وخالد وأسامة وابن العاص
والزبیر وطلحة وسائر الصحابة الأولین
وربما عظم الرجل فی مزیه من المزايا فأحاط به الأصدقاء
والمريدون من النابغین فی تلك المزیة ، كما أحاط الحكماء
بسقراط والقادة بنابلیون

بل ربما أحاط الصالحون بالنبى العظیم كما أحاط الخواریون
بالمسیح علیه السلام وكلهم من معدن واحد وبيئة متقاربة

أما عظمة العظام فهي تلك التي تجذب إليها الأصحاب
 النافين من كل معدن وكل طراز ، وهي التي يتقابل في حبها
 رجال بينهم من التفاوت مثل ما بين أبي بكر وعلى ، وبين
 عمر وعثمان ، وبين خالد ومعاذ ، وبين أسامة وابن العاص ؛
 كلهم عظيم وكلهم مع ذلك مخالف في وصف العظمة لسببها
 تلك هي العظمة التي اتسعت آفاقها وتعددت نواحيها حتى
 أصبحت فيها ناحية مقابلة لكل خلق ، وأصبح فيها قطب
 جاذب لكل معدن ، وأصبحت تجمع إليها البأس والحلم ،
 والحيلة والصرافة والألمية والاجتهاد ، وحنكة السن وحية
 الشباب

تلك هي بلا ريب عظمة العظام ، ومعجزة الإعجاز في باب
 الصدقات

وما استحقها محمد إلا بنفس غثيت بالحب وخلصت له
 حتى أعطت كل محب لها كفاء ما يعطيها : مودة بمودة وصفاء
 بصفاء ، وعليها المزيد من فضل التفاوت في الأقدار
 ولقد كان صاحب الفضل على أصفائه جميعا بما هداهم
 إليه من نور العقل ونور البصيرة ، وهما أشرف من نور البصر
 لأنه نعمة يشترك فيها الإنسان والعجاوات ، ونور العقل
 ونور البصيرة نعمتان يختص بهما الإنسان . ومع هذا كان
 يذكر فضلهم ويشيد بذكرهم كما قال عن أبي بكر « ما أحد
 أعظم عندي بدا من أبي بكر : وأساني بنفسه وماله وأتكنني
 ابنته » وكما قال عن أبي بكر وعمر : « أبو بكر وعمر مني
 بمنزلة السمع والبصر » وكما قال عن علي : « علي أخي في
 الدنيا والآخرة » وكما قال عن بعض أصحابه : أن الله تعالى
 أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم : علي منهم ، وأبوذر ،
 وسعد ، وسلمان » وكما قال عن الانتصار جميعا وهو في

من عن الموت : « استوصوا بالانصار خيرا ، انهم عيبتى التى اوتيت اليهم ، فاحسنوا الى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم » . . . وغير ذلك كثير عن الصحابة كافة وعن بعضهم مذكورين باسمائهم .



على اننا نلمس دلائل هذا الفؤاد الرحب وهذا العطف الانسانى الشامل فى معاملته لاعذائه وشائئيه فضلا عن معاملته للأصفياء ، ومن ليس بينهم وبينه عدااء ولا صفاء فما ثار من احد أساء اليه فى شخصه ، وقد هفا عن رجل هم بقتله وهو نائم ورفع السيف ليهوى به فسقط من يده على كره منه ، وما حارب قط احدا كان فى وسعه ان يساله ويحاسبه ويتقى شره

ومعاملته لعبد الله بن ابي الذى كان المسلمون يسمونه راس التفاق مثل من أمثلة الاغضاء والصفح والجميل . فقد عاهد وغدر ثم عاهد وغدر وعاش ما عاش يكيده للنبي فى سره ويعالىء عليه اعداءه ، وشاع ان النبى عليه السلام قضى بقتله فتغدم ابنه وقال له : « يا رسول الله ، انه بلغنى انك تريد قتل عبد الله بن ابي فيما بلغك عنه ، فان كنت فاعلا فمرنى به فاننا احل اليك راسه . فوالله لقد علمت الخزرج ما كان بها من رجل ابر بوالده منى ، وانى لاخشى ان تأمر به فمري فيقتله فلا تدعنى نفسى انظر الى قاتل ابنى يمشى فى الناس فاقته فاقتل رجلا مؤمنا بكافر فادخل النار »

فابى النبى ان يقتله وآثر الفرق به ، وزاد فى افضاله واجماله فكافأ الولد خير مكافاة على خلوص نيته واشارها

يدينه على البر بابيه ، فأعطاه قميصه الطاهر يكفن به اياه
 وصلى عليه ميتا ووقف على قبره حتى فرغ من دفنه ، وقد
 حاول عمر أن يثنيه عن الصلاة على ذلك العدو الذي آذاه
 جهد الایذاء فذكر الآية : « ... استغفر لهم أولا تستغفر
 لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم »
 فقال « لو أعلم اني ان زدت على السبعين غفر له زدت »



هذه النفس المطبوعة على الصداقة والرحمة والسماحة
 ما أعجب اتهامها بالقسوة على السنة بعض المؤرخين الأوربيين !
 ما أعجب اتهامها بالقسوة لأنها دانت أناسا بالموت كما يدين
 القاضي مجرما بذنبه وهو من أرحم الرحماء !
 ما أعجبهم اذ يذكرون العقوبة وينسون الذنب الذي
 استوجب العقوبة كما يستوجب السبب النتيجة
 وأي ذنب ؟ ذنب لو قوبل به غير محمد لاراق فيه انهارا
 من الدماء وله حجة من سلطان الدنيا والآخرة
 فلا نذكر استهزاء المشركين به واعنائهم اياه والقاءهم عليه
 القدر والحجارة واتمارهم بحياته وحياة أصحابه واخراجهم
 المسلمين من ديارهم الى اقصى الديار ، ولا نذكر العناد
 والافاظلة والاستشارة لغير جريرة الا أنهم دعوا الى عبادة
 الله والتخلي بكارم الأخلاق وترك عبادة الأصنام وترك الرذيلة
 لا نذكر شيئا من هذا فهو أطول من أن يحصيه هذا
 الكتاب ، ولكننا نذكر حادثا واحدا تجمع فيه من اللؤم ما
 تفرق في كثير غيره ، وذلك حادث الرسل الأربعين - وقيل
 السبعين - الذين قتلوا في بشر معونة ولا ذنب لهم الا أنهم

ذهبوا تلبية لدعوة الداهين ليعلموا من ينشد علم القرآن
والدين ، غير مفضوب عليه

فماذا كانت دول الحضارة صانعة بالقائلين الغادرين لو كان
هؤلاء الاربعون او السبعون مبشرين بالدين المسيحي قتلوا
في قبيلة من الهمج الذين يأكلون الادميين ومن حقهم ان
يعذروا كما تعذر الوحوش . . ان بقى من ابناء القبيلة من
يروى ابناء القبيلة ، فقد يقال أن القوم لرحمة في العقاب !!
ولم يكن حادث بشر معونة بالحادث الوحيد من حوادث
الغدر بالرسل الأبرياء . فلعلنا نختم هذا الفصل عن الصداقة
بخير ما يختتم به حين نشير الى غدر قبيلة هذيل بالرسل
الستة الذين ذهبوا اليهم ليعلموا من شاء ان يتعلم احكام
الدين وهو آمن في داره ، لا اكراه له ولا بنى عليه . فقتلوا
جميعا وجيء بأحدهم زيد بن الدثنة اسيرا ليبيع . . .
فاشتراه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه ، ونصب للقتل فسأله
أبو سفيان مستهزئا : « انشد الله يا زيد . اتحب أن محمدا
الآن عندنا في مكانك تضرب عنقه وأنت في أهلك ؟ » فاجابه
زيد : « والله ما أحب أن محمدا الآن في مكانه الذي هو فيه
تصيبه شوكة تؤذيه وأنا جالس في أهلى . . . »

فصاح أبو سفيان دهشا : « ما رأيت من الناس أحدا
يحب أصحابه ما يحب أصحاب محمد محمدا . . . »

من فعلة كهذه نعلم مدى ما استحقه محمد من حب
الأصدقاء ومدى ما استحقه أعداؤه من جزاء ، فقد أحب
أصدقاؤه وأحبوه لانه طبع على الصداقة . أما أعداؤه فقد
لقوا جزاءهم لانهم هم طبعوا على العدا والاعتداء

محمد الزنيس

الرئيس الصديق

من الحسن أن نكتب عن محمد الرئيس بعد كتابتنا عن محمد الصديق . لأنه هو قد جعل للرئاسة معنى الصداقة المختارة : فمحمد الرئيس هو الصديق الأكبر لرؤوسيه ، مع استطاعته أن يعتز بكل ذريعة من ذرائع السلطان

فهناك الحكم بسلطان الدنيا

وهناك الحكم بسلطان الآخرة

وهناك الحكم بسلطان الكفاءة والمهابة

وكل أولئك كان لمحمد الحق الأول فيه : كان له من سلطان

الدنيا كل ما للأمير المطلق اليدين في رعاياه ، وكان له من

سلطان الآخرة كل ما للنبي الذي يعلم من الغيب ما ليس

يعلم المحكومون ... وكان له من سلطان الكفاءة والمهابة

ما يعترف به بين أتباعه أكفا كفو وأقر مهيب

ولكنه لم يشأ إلا أن يكون الرئيس الأكبر بسلطان الصديق

الأكبر : بسلطان الحب والرضا والاختيار

فكان أكثر رجل مشاورة للرجال ، وكان حب التابعين

شرطا عنده من شروط الإمامة في الحكم بل في العبادة . فالإمام

المكروه لا ترضى له صلاة

وكان يدين نفسه بما يدين به أصغر أتباعه . فروى أنه

كان في سفر وأمر أصحابه بأصلاح شاة . فقال رجل : يا رسول

الله اعلى ذبحها . وقال آخر : على سلخها . وقال آخر :

على طبخها ... فقال عليه السلام : وعلى جمع الحطب .

فقالوا : يا رسول الله تكفيك العمل . قال : علمت أنكم

تكفوننى ، ولكن اكره أن أتميز عليكم ، إن الله سبحانه وتعالى
يكره من عبده أن يراه متميزا بين أصحابه «
وأبى ، والمسلمون يعملون في حفر الخندق حول المدينة ،
إلا أن يعمل معهم بيديه . ولولا أنها سنة حميدة يستنها
للرؤساء في حمل التكليف لأغفى نفسه من ذلك العمل وأعفاه
المسلمون منه شاكرين

وجعل قضاء حوائج الناس أمانا من عذاب الله أو كما قال :
« إن لله تعالى عبادا اختصهم بحوائج الناس يفرغ اليهم الناس
في حوائجهم أولئك الأمنون من عذاب الله » .
وقد كان أعلم الناس أن الأعمال بالنيات . ولكنه علم
كذلك « أن الأمير إذا ابتغى الريبة في الناس أفسدهم » فوكل
الضمائر إلى أصحابها وإلى الله ، وحاسب الناس بما يجدى
فيه الحساب

سمع خضومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال : إنما أنا
بشر . وأنه يأتينى الخصم فلعل بعضكم أن يكون أبلغ من بعض
فأحسب أنه صدق ، فأقضى له بذلك . فمن قضيت له يحق
مسلم فإنما هى قطعة من النار فليأخذها أو فليتركها «
واليوم يكثر اللاغطون بحرية الفكر ويحسبونها كشفا من
كشوف الثورة الفرنسية وما بعدها ، ويحرمون على الحاكم
أن يؤخذ الناس بما فكروا به ما لم يتكلموا أو يعملوا ويكن في
كلامهم وعملهم ما يخالف الشريعة

فهذا الذى يحسبونه كشفا من كشوف العصر الأخير قد
جرى عليه حكم النبى قبل أربعة عشر قرنا ، وشرعه لأمته
في أحاديثه حيث قال عليه السلام : « إن الله تجاوز لأمتى
عما حدثت به نفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به »

وزعموا كذلك أن تقديم الرحمة على العدل في تطبيق الشريعة دعوة من دعوات المصلحين المحدثين لم يسبقوا إليها ، وهي هي دعوة النبي العربي التي كررها ولم يدع قط الى غيرها فقال : « ان الله تعالى لما خلق الخلق كتب يده على نفسه ان رحمتي تغلب غضبي » وقال : « ان الله تعالى رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطى على العنف » وقال : « ان الله تعالى لم يعثنى معنتا ولا متعنتا ، ولكن بعثنى معلما مبسرا » وروى عنه غير صاحب من أصحابه أنه ما خير بين حكيم الا اختار أيسرهما ، ما لم يكن فيه خرق للدين



وكان يوصي بالضعفاء ويقول لصحبه : « ابغوني الضعفاء فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم » ويلزم الترفع على الخدم والفقراء « فما استكبر من أكل مع خادمه وركب الحمار بالأسواق واعتقل الشاة فحلبها »

لكنه مع الرحمة بالضعف لا ينسى حق الكبير : « من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا »
اذ ليس الانصاف حراما على الكبراء حلالا ان صغر دون من كبير ، فلكل حق ولكل انصاف . وانزال الناس منازلهم كما أمر قومه هو خير شعار تستقيم عليه الحكومة ، وتنعكس امور الأمم بانعكاسه



وكان النبي الرئيس يعلم أن الرئاسة لجميع المرءوسين

وليست للموافقين منهم دون المخالفين ، فيأمر قومه أن
« اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافراً فإنها ليس دونها
حجاب »

وإذا قال هذا رئيس ونبي فإنها لأولى السنين أن يتبعها
الرؤساء كافة ، لأنهم لم يبعثوا لنشر الدين ومحو الكفر كما
بعث الأنبياء



لقد كانت سنة الرئاسة عند محمد هي سنة الصداقة ،
فلو استغنى حكم عن الشريعة لاستغنى عنها حكم هذا
الرئيس الذي جاء بالشريعة لجميع متبعيه

الزّوج

حق المرأة

الكلام عن زوج يستدعى الكلام عن مكانة امرأة عند رجل، وعن مكانة النساء عامة عند الرجال عامة

وانما تعرف مكانة المرأة التي وصلت اليها بفضل محمد ودينه ، متى عرفت مكانة المرأة التي استقرت عليها في الجاهلية ، ومكانة المرأة التي استقرت عليها في عصره - وبعد عصره - وبين أمم أخرى غير الأمة العربية

وقياسان اثنان كافيان لبيان الفارق البعيد بين ما كانت عليه المرأة في الجاهلية وما صارت إليه بعد رسالة محمد :

كانت متاعا يورث ويقسم تقسيم السوائم بين الوارثين ، فأصبحت بفضل الاسلام ونبيه صاحبة حق مشروع ، تراث وتورث ولا يمنعها الزواج أن تتصرف بمالهأ وهي في عصمتة كما تشاء

وكانت وصمة تدفن في مهدها فرارا من عار وجودها ، أو عبثا تدفن في مهدها فرارا من نفقة طعامها . فأصبحت انسانا مرعى الحياة ينال العقاب من ينالها بمكروه ولم تكن في البلاد الاخرى باسعد حظا منها في البلاد العربية

فلا نذكر شرائع الرومان واستعبادها النساء . ولا نذكر المتنطسين في صلب المسيحية وتسجيلهم عليها النجاسة وتخريدهم اياها من الروح

وكفى ان نذكر عصر الفروسية الذي قيل فيه انه عصر

المرأة الذهبى بين الأمم الأوروبية ، وأن الفرسان كانوا يغدون
النساء بالدم والمال

فهذا العصر كان كما قال الدارسون له : عصر الحصان قبل
أن يكون عصر المرأة أو عصر « السيدة المفداة »

وقد أجمله جون لانجدون دافيز صاحب « التاريخ الموجز
للنساء » (١) فقال : « ان عصر الفروسية كان معروفا بما
لحظ فيه من فقدان الشبان على الجملة الاهتمام بالجنس
الآخر . ولعلنا نقل من الدهشة لذلك لو أننا وعينا كلمة
الفروسية وذكرنا أنها لم تكن ذات شأن بالسيدات كما كانت
ذات شأن بالغيل على خلاف ما يروق الكثيرين أن يذكروه .
فقلما بلغ الاهتمام بالمرأة مبلغ الاهتمام بالحصان في عصر
الفروسية الا على اعتبار أنها عنوان ضيقة »

الى القارىء محدثة من كتاب أغاني الآداب والتحيات
Chanson de Geste يروى فيها أن ابنة أوسيس Ausels
جلست في نافذتها ذات يوم فعبر بها فتیان - هما جاران
وجربرت - وقال أحدهما : « انظر . انظر يا جربرت : وحق
العدراء ما أجملها من فتاة ! فلم يزد صاحبه على أن قال :
يا لهذا الجواد من مخلوق جميل ! .. دون أن يلتفت بوجهه ..
وعاد صاحبه يقول مرة أخرى : « ما أحسبني رأيت قط
فتاة بهذه الملاحه . ما أجمل هاتين العينين السوداوين ! »
وانطلقا وجربرت يقول : ما أحسب أن جوادا قط يماثل هذا
الجواد « وهى حادثة صغيرة ولكنها واضحة الدلالة . إذ قلة
الاهتمام تورث الازدراء » . . . والحق أن عصر الفروسية

Short History of Women by John Langdon Davies (١)

يرينا بعض الشواهد الواضحة على هذا الازدراء . واليك
مثلا حادثة في الكتاب المتقدم يروى فيها ان الملكة بلانشفلور
ذهبت الى قرينها الملك بينن Pepin تساله معونة اهل
اللورين . فأصغى اليها الملك ثم استشاط غضبا ولطمها على
انفها بجمع يده فسقطت منه أربع قطرات من الدم وصاحت
تقول : « شكرا لك . ان أرضك هذا فأعطني من يدك لطفة
أخرى حين تشاء »

ولم تكن هذه حادثة مفردة لأن الكلمات على هذا النحو
كثيرا ما تتكرر كأنها صيغة محفوظة . وكانما كانت اللطفة
بقبضة اليد جزءا كل امرأة جسرت في عهد القروسية على
أن تواجه زوجها بمشورة

« ومتى كانت المرأة تزف الى زوجها عفو
الساعة وكثيرا ما تزف الى رجل لم تره قبل ذاك ، اما
لتسهيل المعالقات الحربية والمدد العسكري ، أو لتسهيل
صفقة من صفقات الضياع . ومتى كانت بعد زفافها الى
فارس مجنون بالحرب معطل الذكاء قد يكون في معظم الاحوال
من الاميين - عرضة للضرب كلما واجهته بمخالفة - ترى
سيدة القصر اذن واجدة لها راحة أو ملاذا من حياة الشقاء
أو من صحبة قرين ليس لها بأهل ؟ »



وقد تقدم الزمن في الغرب من العصور المظلمة الى عصور
القروسية الى ما بعدها من طلائع العصر الحديث ولما تبرج
الراة في منزلة مسفة لا تفضل ما كانت عليه في الجاهلية

العربية ، وقد تفضلها منزلة المرأة في تلك الجاهلية
ففى سنة ١٧٩٠ بيعت امرأة فى أسواق انجلترا بثلثين
لأنها نقلت بتكاليف معيشتها على الكنيسة التى كانت تأويها
وبقيت المرأة الى سنة ١٨٨٢ محرومة حقها الكامل فى ملك
العقار وحرية المقاضاة

وكان تعلم المرأة سبة تشتمر منها النساء قبل الرجال ،
فلما كانت اليصابات بلاكويل تتعلم فى جامعة جنيف سنة
١٨٤٩ - وهى اول طبيبة فى العالم - كان النسوة القيمات
معها يقاطعنها ويأبين أن يكلمنها ، ويزوين ذيولهن من طريقها
- احتقاراً لها كأنهن متحرزات من نجاسة يتقين مساسها
ولما اجتهد بعضهم فى اقامة معهد يعلم النساء الطب بمدينة
فلادلفيا الامريكية أعلنت الجامعة الطبية بالمدينة أنها تصدر
كل طبيب يقبل التعليم بذلك المعهد وتصدر كل من يستشير
اولئك الأطباء

وهكذا تقدم الغرب الى أوائل عصرنا الحديث ولم تقدم
المرأة فيه تقديماً يرفعها من مراغة الاستعباد التى استقرت
فيها من قبل الجاهلية العربية

فماذا صنع محمد ؟ وماذا صنعت رسالة محمد ؟
حكم وأخذ من أحكام القرآن الكريم أعطى المرأة من
الحقوق كفاء ما فرض عليها : « ولهن مثل الذى عليهن
بالمعروف »

وحكم آخر من أحكامه العالية امر المسلم باحسان معاشرتها
ولو مكروهة غير ذات حظوة عند زوجها : « وعاشروهن
بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجفلكم
الله فيه خيراً كثيراً »

وأباح لها الدين في الجهاد أن تكسب كما يكسب الرجال :
« للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن »
ولم يفضل الرجل عليها إلا بما كلفه من واجب كفالتها
واقامة أودها والسهر عليها

أما محمد فقد جعل خيار المسلمين خيارهم لنسائهم
« أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم
لنسائهم »

وأمر بمداواة ضعفها ونقصها لأن « المرأة خلقت من ضلع
لن تستقيم لك على طريقة » فان استمتعت بها استمتعت
بها وبها عوج ، وان ذهبت تقيمها كسرتها ، وكسرها طلاقها »
وأوجب على الرجل أن يتجمل لامرأته ويبدو لها في المنظر
الذي يروقها ، فقال عليه السلام مما قال في هذا المعنى وهو
كثير « اغسلوا أيابكم وخذلوا من شعوركم واستاكوا وتزينوا
وتنظفوا » فان بنى إسرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك فزنت
نساؤهم »

وأوجب على الرجل اذا خطب امرأة ان يظهرها على عيبه
ان كان به عيب مستور : « اذا خطب احدكم المرأة وهو
يخضب بالسواد فليعلمها أنه يخضب »

وبلغ من رعاية شعورها ومداواة خجلها الذي فطرت عليه
انه أوجب على الرجل أن يتمتع كما تمتعه لانها لا تطلب لنفسها
ما يطلبه الرجل منها : « فاذا جامع احدكم أهله فليصدقها ،
لم اذا قضى حاجته قبل أن تقضى حاجتها فلا يعجلها حتى
تقضى حاجتها »

وكان حادييه المسلمين في هذه الصلة غاية في الكياسة
والترلق ، فقال مما قال في هذا المعنى : « اذا دخلت ليلاً فلا

تدخل على أهلك حتى تستحد الغيبة وتمشط الشعثة ...
الكيس ، الكيس ! »

معاملته لزوجاته

وأما تلخص ما أوجبه النبي على المسلمين عامة في معاملاتهم
لزوجاتهم ، وهو دون ما أوجبه على نفسه في معاملة
زوجاته بكثير

فكان يشفق أن يرينه غير باسم في وجوههن ، ويؤورهن
جميعا في الصباح والمساء ، وإذا خلا بهن « كان ألين الناس
ضحكا بساما » كما قالت عائشة رضي الله عنها .

ولم يجعل من هبة النبوة سدا رادعا بينه وبين نسائه .
بل أنساهن برفقه وإيناسه أنهن يخاطبن رسول الله في بعض
الأحيان . فكانت منهن من تقول له أمام أبيها : « تكلم ولا
تقل إلا حقا ... » ومن تراجعه أو تغاضبه سحابة نهارها ،
ومن تبلغ في الاجتراء عليه ما يسمع به رجل كعمر بن الخطاب
في شدته ، فيعجب له ويهم بأن يبطش بابنته خفصة لأنها
تجترى كما يجترى الزوجات الأخريات . وإذا رأى النبي
غضبا كهذا من جراحة كذلك كفف من غضب الأب وقال له :
« ما لهذا دعوانك ! »

وقد كان يتولى خدمة البيت معهن ، أو كما قال : « خدمتك
زوجتك صدقة »

وكان يستغفر الله فيما لا يملك من التسوية بين أحدهن
وسائرهن وهو ميل قلبه : « اللهم هذا قسمي فيما أملك
فلا تلمني فيما لا أملك »

ولما أقعده مرضى الوفاة أن يزورهن كل يوم كما مودهن
بعث اليهن فتلف في سؤالهن : « أين أنا غدا ؟ أين أنا غدا ؟ »
... ليقلن عند عائشة ويأذن له في الإقامة ببيتها . ولو أنه
أحل لنفسه أن يقيم حيث أقام وهو مريض لما كان في ذلك
من حرج

والمعاملة الطيبة في الزمن الطويل خلق نادر بين الناس ،
ولكنه في حالة الرضى خلق لا يشق فهمه على كثيرين .
الا أن الخلق الذى يشق فهمه على الأكثرين هو طيب
المعاملة عندما تتعرض الحياة الزوجية لخطر ما يمسه من
خطر وهو الأساس بالوفاء

في هذه الحصلة تتسامى الحضارة الحديثة ما تتساحى فلا
نخالها تحلم بمعاملة أطيب ولا أكرم من المعاملة التى أثرت عن
النبي في قصة عائشة بنت الصديق وهى احظى نسائه لديه ،
ونلخصها معا روته بلسانها اذ تقول رضى الله عنها :

« » كان رسول الله اذا اراد أن يخرج لسفر أقرع
بين نسائه ، فأبها خرج سهمها خرج بها رسول الله معه ،
وأقرع بيننا في غزوة غزاه فخرج فيها سهمى ، ثم قفلنا من
الغزوة الى أن دنونا من المدينة ، فقامت حين آذنوا بالرحيل
فتمشيت حتى جاوزت الجيش وقضيت من شأنى ، وأقبلت
الى الرجل فلمست صدرى فاذا عقدى قد انقطع ، فرجعت
التمسه فحسنى ابتغاؤه . وأقبل الى الرهط الذين كانوا
يرحلون لى (١) فحملوا هودجى وهم يحسبون انى فيه .
وكانت النساء اذ ذاك خفافا لم يهبلن (٢) ولم يغشهن اللحم .

(١) أى يحملون الرجل على البعير . (٢) يتقلبن اللحم والشحم

انما يأكلن العلقمة من الطعام . فلم يستنكر القوم ثقل اليهودج حين رخلوه ورفعوه اذ كنت مع ذلك جارية حديثة السن « ووجدت عقدي فجئت منازل الجيش وليس بها داع ولا مجيب ، فتيمنت منزلي الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدونني فيرجعون الى

« فبينما انا جالسة في منزلي ظلمتني عيني فنمت . وكان صفوان بن المعطل السلمي قد هرس من وراء الجيش فادلج (١) فأصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم . ففرقتني حين رأني واسترجع . فاستيقظت وخمرت وجهي بجلبابي ، ووالله ما يكلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته وربتها وانطلق يقودها حتى اتينا الجيش بعدما نزلوا في نحر الظهر (٢)

« فهلك من هلك في شأني ، وكان الذي تولى كبره عبد الله ابن أبي بن سلول

« واشتكت حين قدمنا المدينة شهرا والناس يفيضون في قول اهل الافك ولا اشعر بشيء من ذلك « . . . ويريني في وجهي اني لا أعرف من رسول الله اللطف الذي كنت ارى منه حين اشتكى . انما يدخل رسول الله فيسلم ثم يقول : كيف تيكم ؟ فذاك يريني ولا اشعر بالشر حتى خرجت بعد ما تقهت وخرجت معي أم مسطح قبل المناصع (٣)

« ثم عدنا فعثرت أم مسطح في مرطها ، فقالت : تعس مسطح ! »

(١) سار آخر الليل (٢) أي في شدة الحر

(٣) أماكن في خلاه المدينة تقصد لحاجة

قلت : بشئ ما قلت ! أتسبين رجلا قد شهد بدرا ؟
« قالت : أی هنتاه (١) ! أو لم تسمعی ما قال ؟

قلت : وماذا قال ؟

« فأخبرتني بقول أهل الإفك . فازددت مرضا الى مرضي
فلما رجعت الى بيتي فدخل على رسول الله فسلم ثم قال :
كيف تیکم ؟ استأذنت أن آتي أبوی : أريد أن أتيقن الخبر من
قبلهما ، فأذن لي

« قالت أمی : یا بنية هونی عليك . فوالله لقلما كانت
أمرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر الاكثرون عليها
« قلت : سبحان الله ! وقد تحدث الناس بهذا ؟ فبكيت

تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقا لي دمع ولا أكتحل بنوم

« ودعا رسول الله على بن أبي طالب وأسامة بن زيد
يستشيرهما في قراق أهله . فاما أسامة بن زيد فأشار على
رسول الله بالذي يعلم من برامة أهله ، وبالذي يعلم في نفسه
لهم من الود ، وقال لرسول الله : هم أهلک ولا نعلم الا خيرا
« واما على بن أبي طالب فقال : لم يضيق الله عليك ،

والنساء سواها كثير . وان تيسأل الجارية تصدقك

« فدعا رسول الله بريرة يسألها : هل رأيت من شيء عيربك
من عائشة ؟ قالت : والذي بعثك بالحق ان رأيت عليها امرأ
قد أقمضه (٢) عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام
من عجين أهلها ، فتأتي الداجن (٣) فتأكله

« . . . وبكيت يومی ذلك لا يرقا لي دمع ولا أكتحل بنوم

(١) كانوا تمنى عليها طبيبتها وقلة معرفتها بمكائد الناس

(٢) أعيبه (٣) الداجن : الحيوان الذي يألف البيت

ثم يكبت ليلتي المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا اكحل بنوم، وأبواي
يظنان أن البكاء فائق كبدي

« فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله فسلم ثم جلس
وتشهد ثم قال : أما بعد يا عائشة فاني قد بلغني عنك كذا
وكذا . فان كنت بريئة فسيبرئك الله ، وان كنت الممت
بذنوب فاستغفري الله وتوبى اليه . فان العبد اذا اعترف
بذنوب ثم تاب تاب الله عليه

« فلما قضى رسول الله مقالته قلص دمعى حتى ما أحس
منه قطرة . فقلت لأبى : أجب عنى رسول الله ! فقال : والله
ما أدرى ماذا أقول لرسول الله

« فقلت لأمى : أجيبى عنى . فقالت كذلك . والله ما أدرى
ماذا أقول لرسول الله

« قلت - وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن
- انى والله لقد عرفت أنكم سمعتم بهذا حتى استقر فى
نفوسكم وصدقتم به : فان قلت لكم انى بريئة ، والله يعلم
انى بريئة ، لا تصدقونى . ولئن اعترفت لكم بأمر ، والله
يعلم انى بريئة ، لتصدقوننى ، وانى والله ما أجد لى ولكم
مثلا الا كما قال أبو يوسف : فصبر جميل والله المستعان على
ما تصفون

« ثم تحولت فاضطجعت على فراشى

« فوالله ما رام رسول الله مجلسه ولا خرج من
اهل البيت أحد حتى أنزل الله عز وجل على نبيه فأخذه ما
كان يأخذه من البرحاء عند الوحي ، حتى انه ليتحدر منه
مثل الجمان (١) فى اليوم الشاتئ

(١) البر

« فلما مرى عن رسول الله وهو يضحك كان أول كلمة
تكلّم بها أن قال : أبشري يا عائشة ! أما الله فقد بركك
« قالت لى أمى : قومى إليه
« قلت : والله لا أقوم إليه ، ولا أحمد إلا الله . هو الذى
أنزل براءتى »

وكان أبو بكر ينفق على مسطح لقرابته منه وفقره ،
فأقسم لا ينفق عليه شيئا أبدا . فأنزل الله عز وجل : « ولا
ياتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القربى . . . إلى
قوله : إلا تحبون أن يغفر الله لكم ؟ »
« فقال أبو بكر : والله اتى لأحب أن يغفر الله لى ، ورجع
إلى مسطح النقة التى كان ينفقها عليه »

تلك هى القصة التى عرفت بقصة الأفك كما روتها لنا
السيدة عائشة رضى الله عنها . وهى مسبار صادق يسير
لنا أنوار المروءة والرفق فى معاملة النبى لزوجاته حيث لا
دفع ولا مروءة عند الأكثرين . فليس النبى هنا فى حالة
من حالات الرضى التى تملس الطباع ولا تستغرب معها
المودة وطول الأناة ، ولكنه فى حالة من تلك الحالات التى تثير
الحمية وتثير الحب وتثير النعمة وتثير فى النفس البشرية كل
ساكنة تدعو إلى طيب المعاملة ، فلم يكن فى هذه الحالة إلا
كرما خالصا بما سلك فى أمر نفسه وفى أمر أهله وفى أمر
دينه ، ولم يدع لحالم من حالى الحضارة الحديثة مرتقى يتطلع
إليه فى جميع هذه الغايات

سمع النبى حديثا يلاك بين المنافقين ويسرى إلى المسلمين
بل إلى خاصة ذويه الأقربين : حديثا يسممه رجل كعلى بن

أبى طالب في بره وكرم نحيزه فلا يرى بعده حرجا من
الطلاق والنساء كثيرات

سمع النبي ذلك الحديث المريب فلم يقبله بغير بينة ولم
يرفضه بغير بينة ، وكان عليه أن يعود زوجه المريضة أو
يجفوها الى حين . فعادها وبه من الرفق والانصاف ما يابى
عليه أن يفتحها في مرضها بما يخامر نفسه الكريمة . وبه من
الموجدة والترقب ما أبى عليه أن يقابلها بما كان يقابلها به
والنفس صافية كل الصفاء . وظل يسأل عنها سؤال متعقب
ينتظر أن تشفى وأن تأتيه البينة فيشتد كل الشدة أو يرحم
كل الرحمة ، ولا يجعله لفظ الناس أن يأخذ في هذا الموقف
الاليم بما توجبه الحمية وما توجبه المروءة في أن

.. وسأل من ينبغي أن يسأل : عليا وأسامة وهما بمقام ولديه،
وبريرة الجارية التي تعرف عائشة وتخلص لسيدها كما
تخلص لسيدتها ، وضرة لعائشة تنافسها وتكاد أن تضارمها
في حظوتها لديه : زينب بنت جحش التي كانت أسرع من
يقول لو علمت شيئا يقال . فاستعاذت بالله وقالت : « أحمى
سمعى وبصرى ، والله ما علمت إلا خيرا »

واتصل الحديث بعائشة لما ستأذنته في زيارة أهلها ، وأن
له أن يفتحها وقد وصل النبي الى سمعها . ولم يشن له قبل
ذلك وهو كاطم ما في قواده قادر على كتمان مخافة أن يؤذيها
بغير حق وهي تشكو مقامها .

فاتحها لتبرئ نفسها أو تستغفر الله
وغضبت غضب البريء المشكوك فيه ، وانها لبريئة في نظر
كل منصف يفهم أن امرأة كعائشة لا تعرض نفسها لهذه
الريبة أمام جيش ، وفي وضوح النهار ، ولغير ضرورة ، ولمنع

رجل من المسلمين يتقى ما يتقيه المسلم في هذا المقام من غضب النبي وغضب المسلمين وغضب الله . فذلك خلة ترفع عنها من هي أقل من عائشة منبتا ومنزلة وخلقا وألفة ، فكيف بها في مكانها المعلوم

الا أن النبي أراد لها البراءة امام الخلق عامة وامام نفسه المحبة ، حذرا أن تكون تبرئته اياها عن محبة وضعف لا عن تبين واستيثاق ، فلما قضى كل حق وانتهى به الاستيثاق الى الثقة كان قد وفي الكرم والحمية والانصاف والرحمة اجمعين نعم وفي الرحمة حتى باللاقطين المتعجلين الذين أبدوا وامادوا في ذلك الحديث المريب . وما احد ارحم ممن يرحم المفترين على سمعة اهله وهناءة بيته وامان سربه ، ولا يعذر الناس احدا كما يعذرون نبيا مطاعا ينال في عرضه فينال بالمقاب العدل من استحقوه

سماعة الكريم

ولقد علمنا من رواية السيدة عائشة كما علمنا من روايات حتى ان عبد الله بن أبي بن سلول كان اكبر اللاقطين بحديث الافك عن سوء نية وكيد مبيت للنبي ودينه ، وكان هذا الرجل كما تقدم في بعض فصول هذا الكتاب بفيضنا الى المسلمين متهما عندهم يتوجسون منه ويسمون رأس المنافقين ولا يكفون عن طلب دمه واستئذان النبي في قتله . فما ضر النبي لو خلى بين المسلمين وبينه يحاسبونه على قريته ويحاسبونه على كيده وينقمون لعرض النبي منه ليأمنوا شره ويجعلوه عبرة لغيره ؟

وإذا قيل ان عبد الله بن أبي كان من أصحاب العصبية
التي يحسب حسابها وتتقى بوادرها فلماذا يقال في مسطح
وهو مكفول أبي بكر وصنيعته الذي يأكل من ماله ؟ ما الذي
انجاه من السخط والعقاب وكفل له دوام البر والمعونة لولا
سماحة النبي وسماحة أبي بكر وسماحة القرآن

على أن العصبية التي كان عبد الله بن أبي يلوذ بها لم تكن
لتحميه عقاب النبي لو أراده بعقاب. ولو كان أصرم عقاب .
فما من عصبية هي أقرب إلى رحم الرجل وأولى بالدود عنه
من ولده المشهور بیره . وقد أسلفنا أن ولد عبد الله قد
تطوع لقتله يوم قيل له ان النبي يهدر دمه ويقضى بموته

إنما هي سماحة الكريم

إنما هي السماحة التي شملت مسطحا كما شملت كبير
المنافقين ، وخرجت من حديث الإفك كله بالعفو عن جميع
المسيئين مخلصين في الرأي وغير مخلصين ، وهي التي سبرت
فورا في قصة هذا الحديث فتكشفت من أطيّب معاملة
للزوجات في أخرج الحالات ، وتلك هي المعاملة الطيبة في مثلها
الأعلى ، معاملة لا تتبدل بعد أيام وشهور بل تطول مدى
السنين ، وتطول مدى السنين مع نساء مختلفات لا مع امرأة
واحدة ، وتطول في جميع الحالات ومنها حالة الالم البالغ ولا
تتحصّر في حالة الرضى والعطمانينة . وأقل من ذلك أمنية
يتمناها الحالون بالوثام بين الأزواج في العصر الذي وصفوه
بعصر المرأة ، لفرط ما أطنب فيه المطنبون من اكبار شأنها
والدعوة إلى انصافها

تعدد الزوجات

هنا يعرض لنا الكلام عن تعدد زوجات النبي وهو الهدف الثاني الذي يرميه المشهورون بالاسلام فيكثرون من رمية كلما تكلموا عن اخلاق محمد عليه السلام وذكروا منها ما يزعمونه منافيا لشاغل النبوة ، مخالفا لما ينبغي ان يتصف به هداة الأرواح

السيف والمرأة !

كانهم يريدون أن يجمعوا على النبي بين الاستسلام للغضب والاستسلام للهوى ، وكلاهما بعيد من صفات الأنبياء

أما السيف ، فقد أسلفنا الكلام فيه
أما المرأة فالظنة فيها أضعف من الظنة في السيف على ما نراه ، لان الاستسلام للشهوة آخر شيء يخطر على بال الرجل المحقق — مسلما كان أو غير مسلم — حين يبحث في تعدد زوجات النبي ، وفيما يدل عليه ذلك التعدد ، وفيما اقتضاه

قال لثيا بعض المستشرقين ان تسع زوجات لدليل على غرط الميول الجنسية

قلنا أنك لا تصف السيد المسيح بأنه قاصر الجنسية (Undersexed) لأنه لم يتزوج قط . فلا ينبغي أن تصف محمدا بأنه مفرط الجنسية (Oversexed) لأنه جمع بين تسع نساء

ونحن قبل كل شيء لا نرى ضيرا على الرجل العظيم أن يحب المرأة ويشعر بمتعتها ، هذا سواء الفطرة لا عيب فيه ،

وما من فطرة هي أعمق في طبائع الأحياء عامة من فطرة
الجنسين والتقاء الذكر والأنثى ، فهي الفريضة التي تلهم الحي
في كل طبقة من طبقات الحياة مالا تلهمه فريضة أخرى .
أرأيت الى السمك وهو يعبر الماء الملح في موسمه المعلوم
فيطوى الوفا من الفراسخ ليصل الى فرجة نهر عذب يجدد
فيها نسله ثم يعود أدراجه ؟ أرأيت الى العصفور وهو يبنى
عشه ويعود من هجرته الى وطنه ؟ أرأيت الى الزهر وهو
يتفتح ليفرى الطير والنحل بنقل لقاحه ؟ أرأيت الى سنة
الحياة في كل طبقة من طبقات الأحياء ؟ ما هي سنتها ان لم
تكن هي سنة الالفه بين الجنسين ؟ وأين يكون سواء الفطرة
ان لم يكن على هذا السواء ؟

فحب المرأة لا معابة فيه

هذا هو سواء الفطرة لا مرأه

وأما المعابة أن يطفى هذا الحب حتى يخرج من مساوئه ،
وحتى يشغل المرء عن غرضه ، وحتى يكلفه شططا في طلابه .
فهو عند ذلك مسخ للفطرة المستقيمة يعاب كما يعاب الجور
في جميع الطباع

فمن الذي يعلم ما صنع النبي في حياته ثم يقع في روعه
أن المرأة شغلته عن عمل كبير أو عن عمل صغير ؟

من من بناء التاريخ قد بنى في حياته وبعد مماته تاريخا
اعظم من تاريخ الدعوة المحمدية والدول الإسلامية ؟

ومن ذا الذي يقول أن هذا عمل رجل مشغول ؟
عم شغلته المرأة ؟ ومن ذا تفرغ لعظيم من المسعى قبل
فيه شأو محمد في مسعاه ؟

فان كانت عظمة الرجل قد اتاحت له أن يعطى الدعوة

حقها ويعطى المرأة حقها فالعظمة رجحان وليست بتقص ، وهذا الاستيفاء السليم كمال وليس بعيب . ورسالة محمد اذن هي الرسالة التي يتلقاها اناس خلقوا للحياة ولم يخلقوا قابضين لها ولا منبذين منها . فليست شريعة هؤلاء بالشريعة المطلوبة فيما يخاطب به عامة الناس في عامة العصور

واعجب شيء أن يقال عن النبي أنه استسلم للذات الحسنة وقد أوشك أن يطلق نسائه أو يخبرهن في الطلاق لأنهن طلبن إليه المزيد من النفقة وهو لا يستطيعها

فقد شكوا - على فخرهن بالانتماء اليه - أنه لا يجدن نصيبهن من النفقة والزينة ، واجتمعت كلمتهن على الشكوى واشتددن فيها حتى وجم النبي وهم بتسريحهن ، أو تخيرهن بين الصبر على معيشتهم والتسريح

وذهب اليه أبو بكر يوما « يستأذن عليه فوجد الناس جلوسا لا يؤذن لاحد منهم . ثم دخل أبو بكر وعمر من بعده فوجدا النبي جالسا حوله نساء واجبا ساكتا . فأراد أبو بكر أن يقول شيئا يسرى عنه ، فقال : « يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقممت إليها فوجأت منقها . فضحك رسول الله وقال : من حولي كما ترى يسألني النفقة ! فقام أبو بكر الى عائشة يجأ عنقها ، وقام عمر الى حفصة يجأ منقها ويقولان : « نسأل رسول الله ما ليس عنده » . فقلن : « والله لا نسأل رسول الله شيئا أبدا ليس عنده » . ثم اعتزلهن الرسول شهرا أو تسعة وعشرين يوما فنزلت بعدها الآية التي فيها التخير وهي : « يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا جيلا ، وإن كنتم تردن الله

ورسوله والدار الآخرة ، فإن الله أمد للمحسنات منكن أجرا عظيما

فبدأ الرسول بعائشة فقال لها : « يا عائشة ! انى أريد أن أعرض عليك أمرا أحب ألا تعجلنى فيه حتى تستشيرى أبويك . . » قالت : « وما هو يا رسول الله ؟ » قتلا عليها الآية . قالت : « أفيك يا رسول الله أستشير أبوى ؟ بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة . . » ثم خير نساءه كلهن فأجبن كما أجابت عائشة ، وقتعن بما هن فيه من معيشة كان كثير من زوجات المسلمين يظفرن بما هو أنعم منها .
علام يدل هذا ؟

نساء محمد يشكون قلة النفقة والزينة ولو شاء لأغدق عليهن النعمة وأفرقهن فى الحرير والذهب وأطايب اللذات أهذا فعل رجل يستسلم للذات حسه ؟
أما كان يسيرا عليه أن يفرض لنفسه ولاهله من الانفال والفنائم ما يراضيهن ولا يفضب المسلمين ، وهم موقنون أن ارادة الرسول من ارادة الله ؟

وماذا كلفه الاحتفاظ بالنسوة حتى يقال انه كان يفرط فى ميله الى النساء ؟ هل كلفه أن يخالف ما يحمد من سننه أو يخالف ما يحمد من سيرته أو يترخص فيما يرضاه اتباعه ولا ينكرونه عليه ؟

لم يكلفه شيئا من ذلك ، ولم يشغله عن جليل أعماله وصغيرها ، ولم نر هنا رجلا تغلبه لذات الحس كما يزعم المشهورون ، بل رأينا رجلا يغلب تلك اللذات فى طعامه ومعيشته وفى ميله الى نسائه . فيحفظها بما يملك منها ولا يأذن لها أن تسومه ضريبة مفروضة عليه ، ولو كانت هذه

الضريبة بسطة في العيش قد ينالها اصغر المسلمين ، ولا شك
في قدرة النبي عليها لو اراد

رجل الجد والرصانة

وهكذا نبحث عن الرجل الذي توهمه المشهورون من
مؤرخي أوروبا فلا ترى الا صورة من أعجب الصور التي تقع
في وهم وآهم

نرى رجلا كان يستطيع ان يعيش كما يعيش الملوك ويقنع
مع هذا بمعيشة الفقراء ثم يقال انه رجل غلبته لذات حسه !
ونرى رجلا تألبت عليه نساؤه لانه لا يعطيهم الزينة التي
يتحلى بها لعينيه ثم يقال انه رجل غلبته لذات حسه !

ونرى رجلا آثر معيشة الكفاف والقناعة على ارضاء
نساؤه بالتوسعة التي كانت في وسعه ثم يقال انه رجل غلبته
لذات حسه !

ذلك كلام لو شاء المشهورون ان يرسلوه كلاما مضحكا
مستغربا لأفلحوا فيما قالوه أحسن فلاح . او لعله أقبح
فلاح !

ويزيد في غرابته ان الرجل الذي توهموه ذلك التوهم لم
يكن بجهولا قبل زواجه ولا بعد زواجه فتخط فيه الفنون
ذلك اغبط الذريع

فمحمد كان معروف الشباب قبل قيامه بالدعوة الدينية
كأشهر ما يعرف فتى من قریش وأهل مكة

كان معروفا من صباه الى كهولته فلم يعرف عنه انه

استسلم للذات الحس في ريعان صباه ، ولم يسمع عنه أنه لها كما يلهو الفتيان حين كانت الجاهلية تبيح ما لا يباح . . . بل عرف بالظهر والامانة واشتهر بالجد والرصانة . وقام بالدعوة بعدها فلم يقل أحد من شائثيه والناعين عليه والمنقبين وراءه عن أهون الهنات : تعالوا يا قوم فانظروا هذا الفتى الذى كان من شأنه مع النساء كيت وكيت يدموكم اليوم الى الطهارة والعفة ونبد الشهوات . . . كلا . لم يقل أحد هذا قط من شائثيه وهم عديد لا يحصى . ولو كان لقوله موضع جرى على لسان ألف قائل

ولما بنى بأولى زوجاته - خديجة - لم تكن للذات الحس هي التى سيطرت على هذا الزواج . لأنه بنى بها وهى فى نحو الأربعين وهو فى نحو الخامسة والعشرين ، وثيف على الخمسين وأوتى الفتح المبين وليس له من زوجة غيرها ولا من رغبة فى الزواج بأخرى

ولم يكن وفاؤه لها بقية حياته وفاء المرء للذات حس أو ذكرى متاع جميل . لأنه فضلها على عائشة فى صباها وهى أحب نسائه إليه ، وكانت عائشة تغار منها فى قبرها فلم يكتبها قط أنه يفضلها عليها

قالت له مرة : هل كانت إلا عجوزا بذلك الله خيرا منها ، فقال لها مفضيا : « لا والله ما أبدلتنى الله خيرا منها . آمنت بى إذ كفر الناس ، وصدقتنى إذ كذبنى الناس ، وواستنى بآلها إذ حرمنى الناس ، ورزقنى الله منها الولد دون غيرها من النساء »

فلهذا أحب خديجة ووفى لها وفضلها ولم يبع ذكرها من

نفسه قط من أعقبتها من الزوجات الفتيات : وفاء قلب
وليست لذات حس ولا ذكرى متاع جميل

أسباب تعدد زوجاته

ولو كانت لذات الحس هي التي سيطرت على زواج النبي
بعد وفاة خديجة لكان الأحجب بارضاء هذه الملذات أن يجمع
النبي اليه تسعا من الفتيات الأبنكار اللاتي اشتهرن بفتنة
الجمال في مكة والمدينة والجزيرة العربية ، فيسرعن اليه
راضيات فخورات ، وأولياء أمورهن أرضى منهن وأفخر بهذه
المصاهرة التي لا تعلوها مصاهرة

لكنه لم يتزوج بكرا قط غير عائشة رضي الله عنها ، ولم
يكن زواجه بها مقصودا في بداية الأمر حتى رغبته فيه خولة
بنت حكيم التي عرضت عليه الزواج بعد وفاة خديجة

قالت عائشة رضي الله عنها : « لما توفيت خديجة قالت
خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون للنبي : « أي رسول
الله ! ألا تزوج ؟ » قال : « من ؟ » قالت : « أن شئت بكرا
وان شئت ثيبا ؟ » قال : « فمن البكر ؟ » قالت : « بنت
أحب الناس اليك عائشة بنت أبي بكر » قال : « فمن
الثيب ؟ » قالت : « سودة بنت زمعة آمنت بك واتممتك »
ثم كانت سودة هي أولى النساء اللاتي بنى بهن بعد وفاة
خديجة . وكان زوجها الأول - ابن عمها - قد توفي بعد
رجوعه من الهجرة الى الحبشة . وكانت هي من أسبق
النساء الى الاسلام فأمنت وهجرت أهلها ونجا بها زوجها
الى الحبشة فراوا من أعناق المشركين له ولها . فلما مات لم

يبقى لها الا أن تعود الى أهلها فتصبا وتؤذى ، أو تتزوج بغير
كفو أو بكفو لا يريد لها . فضمها النبي اليه حماية لها وتاليفا
لأعدائه من آله . وكان غير هذا الزواج أولى به لو نظر الى
لذات حس ومال الى متاع

وكانت للنبي زوجة أخرى وسمت بالوضاعة والفتاة وهي
زينب بنت جحش ابنة عمته عليه السلام التي زوجها زيدا
ابن حارثة بأمره وعلى غير رضى منها ، لأنها أنفت - وهي
ما هي في الحسب والقراة من رسول الله - أن يتزوجها
غلام عتيق

هذه أيضا لم يكن « للذات الحس » المزعومة سلطان في بناء
النبي بها بعد تطليق زيد أياها وتعدو التوفيق بينهما ، وهو
كان للذات الحس سلطان في هذا الزواج لكان أيسر شيء على
النبي أن يتزوجها ابتداء ولا يروضها على قبول زيد وهي
تأباه . فقد كانت ابنة عمته يراها من طفولتها ولا يفاجئه من
حسنها شيء كان يجهله يوم عرض عليها زيدا وشدد عليها
في قبوله . فلما تجافى الزوجان وتكررت شكوى زيد من
امراضها عنه وترفعها عليه وافلاظها القول له كان زواج
النبي بها « حلا لمشكلة » بيتية بين ربيب في منزلة الابن وابنة
عمة اطلقته في زواج لم يقرن بالتوفيق

أما سائر زوجاته عليه السلام فما من واحدة منهن -
رضى الله عنهن - الا كان لزوجها بها سبب من المصلحة
العامية أو من المروءة والنخوة دون ما يهذر به المرجفون من
لذات الحس المزعومة

فأم سلمة كانت كهلة مسنة يوم خطبها ، كما قالت له
معتدرة اليه لأعفائه من تكليف نفسه أن يتزوجها ، جيرا

بخطرها بعد موت زوجها عبد الله المخزومي من جرح أصابه في غزوة أحد . ولما برح بها الحزن لوفاته وأسأها رسول الله قائلا : « سلى الله أن يؤجرك في مصيبتك وأن يخلفك خيرا » فقالت : « ومن يكون خيرا من أبى سلمة ؟ » فأوجب على نفسه خطبتها لأنها تعلم أنه خير من أبى سلمة ، ولأنه يعلم أن أبى بكر وعمر بخطباها فترفقت في الاعتذار ، وهما أعظم المسلمين قدرا بعد النبي عليه السلام

وجويرية بنت الحارث سيد قومه كانت إحدى السبايا في غزوة بنى المصطلق فتزوجها النبي ليعتقها ويحضر المسلمين على عتق أمراهم وسباياهم تفريجا عنهم وتالفا لقلوبهم ، فأسلموا جميعا وحسن إسلامهم ، وخيرها أبوها بين العودة إليه والبقاء في حرم رسول الله فاختارت البقاء في حرم رسول الله

وحفصة بنت عمر بن الخطاب مات زوجها فعرضها أبوها على أبى بكر فسكت وعلى عثمان فسكت . وبث عمر أسفه للنبي فلم يكن للنبي عليه السلام أن يرضى على وليه وصديقه بالمصاهرة التي شرف بها أبى بكر من قبله ، وقال : يتزوج حفصة من هو خير من أبى بكر وعثمان

ورملة بنت أبى سفيان تركت أباها لتسلم وتركت وطنها لتهاجر مع زوجها إلى الحبشة ، ثم تنصر زوجها وفارقها وهي غريبة هناك بغير عائل . فأرسل النبي إلى النجاشي في طلبها لينقذها من ضياع الغربة وضياع الأهل وضياع القرين . فكانت النجدة الإنسانية يأمث هذا الزواج ولم يكن له يأمث من المتعة والاستزادة من النساء ، وكان للنبي مقصد جليل من وراء هذا الزواج الذي لم يفكر فيه حتى جاءت

النجدة الى التفكير فيه ، وهو أن يصل بينه وبين أبي سفيان
بأصرة النسب ، صلى أن يهديه ذلك الى الدين . بما يعطف
من قلبه ويرضى من كبريائه

وكان أعزاز من ذلوا بعد عزة : سنة النبي عليه السلام في
معاملة جميع الناس ولا سيما النساء اللاتي تنكسر قلوبهن
في اللل بعد فقد الحماة والأقرباء ، ولهذا خير صفيّة
الإسرائيلية سيدة بنى قريظة بين أن يلحقها بأهلها وأن
يعتقها ويتزوج بها . فاختارت الزواج منه عليه السلام .
وآية الآيات في رعاية الشعور الانساني أنه عليه السلام أنب
صفيه بلالا لأنه مر بها وبابنة عمها على قتلى اليهود . فقال
له مغضبا : « أتزعت الرحمة من قلبك حين تمر بالمرائين على
قتلاهما ؟ » واحتقرتها زينب فلقبتها يوما باليهودية فهجرها
شهرًا لا يكلمها ليأخذ بناصر هذه الفرية ويدفع عنها الضيم



تتكشف لنا مراجعة الحياة الزوجية لمحمد عليه السلام
من هذه الأسباب وشبهاتها من دواعي اختياره لنسائه
واستجماعه لهذا العدد من الزوجات في حين واحد
ولا حرج — كما أسلفنا — على رجل قويم الفطرة أن يلتبس
المتعة في زواجه . ولكن الذي حدث فعلا أن المتعة لم تكن
قط مقدمة في الاعتبار عند نظر النبي في اختيار واحدة من
زوجاته قبل الدموة أو بعدها ، وفي إبان الشباب أو بعد
تجاوز الكهولة

وأخر صورة يتصورها النصف هنا هي صورة رجل

فرغ للذاته وجلس ينتقى واحدة بعد واحدة من الحسان
على حسب ما يرجوه عندها من متاع . فانما كان الاختيار
كله على حسب حاجتهم الى الايواء الشريف او على حسب
الصلحة الكبرى التى تقضى بالاتصال الرحم بينه وبين سادات
العرب واساطين الجزيرة من اصدقائه واعدائه ، ولا استثناء
في هذه المحصلة لزوجة واحدة بين جميع زوجاته حتى التى
بنى بها فتاة بكرًا . موسومة بالجمال ، وهى السيدة عائشة
بنت ابي بكر الصديق رضى الله عنه

الا أن المشهرين المتقولين نسوا كل حقيقة من حقائق هذه
الحياة الزوجية التى سجلت لنا بأدق تفصيلاتها ولم يذكروا
الا شيئًا واحدًا حرقوه عن معناه ودلالته ، ليفتروا على
النبي ما طاب لهم أن يفتروه ، وذلك أنه جمع في وقت واحد
بين تسع زوجات

نسوا أنه اتسم بالطهر والعفة في شبابه فلم يستبح قط
لنفسه ما كان شباب الجاهلية يستبيحونه لانفسهم من اللهو
المعطروق لكل طارق ، في غير مشقة عندهم ولا معابة

ونسوا أنه بقى الى نحو الخامسة والعشرين لم يتعسف في
طلب الزواج الحلال وهو ميسر له تيسره لكل فتى وسيم
حسب منظور اليه بين الاسر وبين الفتيات

ونسوا أنه لما تزوج في تلك السن كان زواجه بسيدة في
الاربعين اكتفى بها الى ان توفيت وهو يجاوز الخمسين
ونسوا أنه اختار احسابا في حاجة الى التألف او الرعاية
ولم يختار جمالا مطلوبيا للمتاع

ونسوا ان الرجل الذى وصفوه بما وصفوا من تغليب
لذات الحس لم يكن يشبع في بعض ايامه من خبز الشعير ،

ولم يجاوز حياة القناعة قط لارضاء نساؤه وارضاء نفسه ،
ولو شاء لما كلفه ارضاء نفسه وارضائهن غير القليل بالقياس
الى ما في يديه

نسوا كل هذا وهو ثابت في التاريخ ثبوت عدد النساء
اللاتى جمع بينهن عليه السلام . فلماذا نسوه ؟

نسوه لانهم ارادوا ان يعيبوا وأن يتقولوا وأن ينحرفوا
عن الحقيقة ، وقد كانت رؤية الحقيقة ايسر لهم من الاغضاء
عنها ، لو أنهم ارادوها وتعمدوا ذكرها ولم يتعمدوا نسيانها

الوجهة الخلقية

ونستطرد الى تعدد الزوجات من الوجهة الخلقية او
الادبية فلا نطيل فيه ، لاننا نقصر هذا الكتاب على عبقرية
محمد وما له اتصال بجوانب هذه العبقرية في تعدد مناحيها ،
ولم نرد به أن نتناول حكمة الشريعة الاسلامية في تفصيلها
ولا مسوغات الاصول الدينية على اختلافها

فاوجز ما نقوله في تعدد الزوجات من الوجهة الخلقية او
الادبية أن النبی عليه السلام لم يجعله حسنة مطلوبة لذاتها
او مباحا يختاره من يختاره وله مندوحة عنه . وانما جعله
ضرورة يعترف بها الرجل وتعترف بها الأمة في بعض الاحوال
لانها خير من ضرورات . ولن ينكر هنا الا متمعت يصدم
الحقائق ويتجاهل الحسوس المائل للعيان

ففى حياة محمد الخاصة لا ينكر أحد أن بناه بنسائه قد
كان خيرا من الاخلاء بينهن وبين التايم والمذلة والرجمة الى
الكفر والضلالة ، وكان خيرا من قطع تلك الاصرة التى وصلت

بينه وبين البيوت والعشائر فكان لها ما كان من فضل في نفع
الدين والتدينين به ، وهى ضرورة يلجأ الى الاعتراف بها كل
مستول عن شئون امة بل أمم تدرس الحياة الدنيا ، وكل
امام عليهم بطائع الناس

أما الضرورة الاجتماعية العامة فقد اعترفت بها الشرائع
المدنية الحديثة جميعا ثم تحلت منها باباحة الزنى وعلاج
مشكلة الزواج بحل خارج عن نطاق الزواج أو خارج عن
نطاق البيت والأسرة . ولو اهتمت هذه الشرائع المدنية الى
حل خير من هذا لجاز لها ان تنكر تعدد الزوجات ، وتنكر انه
ضرورة اكرم من ضرورات

فلا شك ان الجمع بين المرأة العقيم او المرأة المريضة وبين
غيرها اكرم لها والمجتمع من نيلها في معترك هذه الدنيا
الضروس بغير ولد وبغير زوج وبغير عاصم ، ثم هو اكرم
للزوج نفسه وهو كائن حتى يريد أن يصل ما بينه وبين
الحياة بذرية صالحة هى الغرض الأكبر من كل زواج ، ولولاها
لانتقض في المجتمع الانسانى اساس كل زواج

ولا شك ان الجمع بين المرأة المزهود فيها وبين زوجة
أخرى اكرم لها وأصلح من الجمع بينها وبين خلية أو عدة
خليات

ولا شك ان تسهيل الزواج وبخاصة في اوقات الحروب
التي ينقص فيها الرجال اكرم للمجتمع الانسانى وأصلح من
تسهيل العلاقات الأخرى التي لا تنفع النوع ولا تنفع
الأخلاق ، ولا ترفع مكانة المرأة في عصمة رجل أو في متناول
كثير من الرجال

هذا شيء جائز

بل هذا شيء أكثر من جائز . لأنه واقع لا تخيد عنه ولا
حيلة فيه . وغير ملوم من يواجهه بحل أكرم من حلول
شتى . بل اللوم عليه أن ينظر في شؤون العالم ثم يغمض
عينيه عن حقائقه التي تصدم كل عين



ومن السهل — على من أراد — أن يسوس العالم في خياله
بالمفضائل التي تروقه وترضيه ! وليس من السهل عليه أن
يتخلق العالم الذي يساس له ويرضى بما ارتضاه . وقد علم
هذا كل رجل واجهته مشكلة واحدة من المشكلات التي
واجهت محمداً بادئ الرأي على غير مثال سابق يحتديه ،
إلا ما ألهمه الله

ماذا صنع نابليون في عصرنا الحديث ؟

وانما ضرب المثل بنابليون لأنه حضر انقلابا في الأطوار
والعادات يشبه نشأة الدين في أيام الدعوة المحمدية ونعني
به الثورة الفرنسية ، وحضر انحداراً في الأخلاق والآداب
يشبه الانحدار الذي أصيب به العرب في أواخر عهد
الجاهلية ، وأسس دولة ، ونظر في سن قانون ، وحاول
ضربها من الإصلاح

نابليون قد طلق أمراته وأكرم أحرار المسيحية على قبول
هذا الطلاق ، وقد أشتهرت له علاقات بخيلات متعددة ،
غير اغليلات المجهولات

ونابليون يقول من المرأة : « لقد صنعت كل ما وسعني أن
أصنع لتحسين حال أولئك المساكين الأبرياء أبناء الرنى .

الا أنك لا تستطيع ان تصنع لهم الشيء الكثير دون مساس
بقواعد الزواج . والا احجم الناس عن الزواج الا القليل »
« ولقد كان للرجل في العهد القديم سريبات الى جانب
الزوجات ، ولم يكن ابناء الزنى محتقرين بين الناس احتقارهم
اليوم ... انه لمن المضحك أن يحظر على الرجل الزواج
بأكثر من واحدة . فتحمل هذه الزوجة الواحدة ، وكان
الرجل في أثناء حملها أعزب أو عقيم

« واليوم لا سريبات للرجال ولكنهم يعاشررون اغليلات
ومن أفد على التهديد والافساد

« انهم في فرنسا يخولون النساء فوق حقهن من التعظيم .
وانما الواجب الا ينظر اليهن كأنهن مساويات للرجال .
فما هن في الحقيقة الا آلات لاجراج الأطفال

« وقد تمردن في ابان الثورة وعقدن الجماعات لانفسهن
وبدا لهن أن يؤلفن فرقا منهن في الجيش !

« وكان لا بد من صدهن ، لان المجتمع الانساني عرضة
للخلل والفوضى اذا تركت النساء حالة الاعتماد على الرجال
وهي مكانتهن الحق في الحياة . نعم ان المجتمع لو شيك اذن
ان يتمزق بددا بغير انتهاء

« وعلى جنس من الجنسين ان يخضع للآخر لا محالة ...
فاذا نشبت الحرب بينهما ، قلن تكون كحرب الاغنياء والفقراء
أو حرب البيض والسود !

« الا وان الطلاق لا ضرر بالمرأة دون مرء . فالرجل الذي
يجمع بين زوجات لا يبدو عليه من ذلك اثر كالأثر الذي
يبدو على المرأة بعد الزواج بعدة رجال . انها تضمحل اذن
كل الاضمحلال »

كذلك اعترف نابليون بالضرورات الزوجية في العصر الحديث . فكيف اعترف بها « لتين » في الثورة الكبرى بعد الثورة الفرنسية ؟

حل مشكلة الزواج بحل رابطة الزواج . فلا رابطة بين الزوجين أوثق من رابطة الرقيقين في الفندق أو الطريق . وليس لعجب ممن جعل الزواج شريعة ملائكة إلا الذي جعله على هذا النحو شريعة عجماءات

عقوبة الزوجات

ولا نختم هذا الفصل عن النبي في حياته الزوجية قبل أن تعرض لعقوبة الزوجات في الاسلام وللعقوبة التي اختارها عليه السلام . لان عقوبة الرجل لامراته في حالة الغضب كمحاسته لها في حالة الرضى - كلاهما ميزان صادق لكانتها عنده ، ومكانة المرأة عامة في تقديره

والقرآن ينص على العقوبات السائغة في حالة النشوز وهي العظة والهجر في المضاجع والغرب ، والتسريح باحسان : « واللاتى يخافون نشوزهن فاعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن : فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا » . « ... واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف ، ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ... »

والنبي عليه السلام لم يطلق زوجة من زوجاته دخل بها وعاشرها ولم يضرب قط واحدة منهن ، ولم يرو عنه قط

انه ضرب أو نهر خانما فضلا عن زوجة . بل روى عنه ما ينفي ذلك ممن عاشروه ولازموه

بل كان عليه السلام يكره ضرب النساء ويعيبه كما قال : « أما يستحي أحدكم أن يضرب امرأته كما يضرب العبد ؟ يضربها أول النهار ثم يجامعها آخره ! »

فما نص القرآن عليه من عقوبة الضرب فانما نص عليه لعلاج النشوز الذي لا يستقيم بغيره ، وقيدته المفرون بشروط تمنع الإيذاء وتحصره في القدر الذي يستقيم عليه الجزاء

فغاية ما يفهم من ذكر الضرب بين العقوبات أن بعض النساء يتأدين به ولا يتأدين بغيره ، وقد يعلم الكثيرون أن هؤلاء النساء لا يكرهنه ولا يسترذلنه ، وليس من الضروري أن يكن من أولئك العصبيات المريضات اللاتي يشتهين الضرب كما يشتهى بعض المرضى ألوان العذاب إنما العقوبة التي آثرها النبي عليه السلام هي الهجر الطويل أو القصير ، بعد العظة والعتاب الجميل والهجر - ولا سيما الهجر في المضاجع - عقوبة نفسية بالغة وليست كما يسبق إلى بعضهم عقوبة حسية تؤلم المرأة لما يفوتها من سرور وممتعة

فإن فوات السرور والمتعة أياما لا يؤلم المرأة هذا الإيلام الذي يجعل الهجر في المضاجع من أصعب العقوبات دون الطلاق

قال الأستاذ رشيد رضا رحمه الله في كتابه نداء للجنس اللطيف : « أما الهجر فهو ضرب من ضروب التأديب لمن تحجب زوجها ويشق عليها هجره أياما ، ولا يتحقق هذا

بهجر المضجع نفسه وهو الفراش ، ولا بهجر الحجرة التي يكون فيها الاضطجاع ، وإنما يتحقق بهجر الفراش نفسه . وتعمد هجر الفراش أو الحجرة زيادة في العقوبة لم يأذن بها الله تعالى . وربما يكون سببا لزيادة الجفوة . وفي الهجر في المضجع نفسه معنى لا يتحقق بهجر المضجع أو البيت الذي هو فيه ، لأن لاجتماع في المضجع هو الذي يهيج شعور الزوجية فتسكن نفس كل من الزوجين الى الآخر ويحول اضطرابها الذي اثارته الحوادث قبل ذلك . فاذا هجر الرجل المرأة وأعرض عنها في هذه الحالة رجا أن يدموها ذلك الشعور والسكون النفسى الى سؤاله عن السبب ويهبط بها من نشوة المخالفة الى صف الموافقة ، وكأننى بالقارىء وقد جزم بأن هذا هو المراد ، وإن كان مثلى لم يره لاحد من الأموات . ولا الأحياء »

والذى نراه أن الأستاذ رحمه الله قد أخطاه المراد الدقيق من هذه العقوبة النفسية . وأن الحكمة في ايثارها أعمق جدا من ظاهر الأمر كما رآه الأستاذ

فأبلغ العقوبات و لا ريب هى العقوبة التى تمس الانسان فى غروره وتشككه فى صميم كيانه : فى المزية التى يعتز بها ويحسبها مناط وجوده وتكوينه

والمرأة تعلم انها ضعيفة الى جانب الرجل ، ولكنها لا تأسى لذلك ما علمت أنها فاتنة له . وأنها غالبته بفتنتها وقادرة على تعويض ضعفها بما تبعثه فيه من شوق اليها ورغبة فيها فليكن له ما شاء من قوة ، فلها ما تشاء من سحر وفتنة وعزاؤها الأكبر من ضعفها ان فتنتها لا تقاوم ، وجسبها

اتها لا « تقاوم » بديلا من القوة والضلالة في الأجساد والعقول :

فاذا قاربت الرجل مضاجعة له وهى فى أشد حالاتها اغراء بالفتنة ثم لم يبالها ولم يؤخذ بسحرها فما الذى يقع فى وقرها وهى تهجس بما تهجس به فى صدرها ؟

أقوات سرور ؟ احتين الى السؤال والمعابة ؟ كلا . بل يقع فى وقرها أن تشك فى صميم أتوئتها وإن ترى الرجل فى أقدر حالاته جديرا بهيبتها وأذعانها ، وأن تشعر بالضعف ثم لا تتعزى بالفتنة ولا بظلمة الرغبة . فهو مالك أمره الى جانبها وهى الى جانبه لا تملك شيئا الا ان تثوب الى التسليم ، وتفر من هوان سحرها فى نظرها قبل فرارها من هوان سحرها فى نظر مضاجعها

فهذا تأديب نفس وليس بتأديب جسد ، بل هذا هو الصراع الذى تجرد فيه الأثنى من كل سلاح ، لأنها جربت أمضى سلاح فى يديها فارتدت بعده الى الهزيمة التى لا تكابر نفسها فيها . فانما تكابر ضعفها حين تلوذ بفتنتها . فاذا لاذت بها فخذلتها فلن يبقى لها ما تلوذ به بعد ذاك



وهنا حكمة العقوبة البالغة التى لا تقاس بفوات متعة ولا بافتنام فرصة للحديث والمعابة

انما العقوبة ابطال العصيان ، ولن يبطل العصيان بشيء كما يبطل باحساس العاصى غاية ضعفه وغاية قوة من يعصيه . والهجر فى المضاجع هو مثابة الرجوع الى هذا الاحساس

على أن عقاب النبي لزوجاته كان من الندرة بحيث لا يذكر
لولا ما تعود المسلمون من ذكر كل كبيرة وصغيرة في حياته
الخاصة والعامة على السواء ، وهذا مع طول العشرة وتمدد
الزوجات وكثرة الحوادث الجسام وقلة النسل الذي يصل
المقطوع ويرأب المصدوع

وكان معظم عقابه أشبه بعقاب نبي لمسلمات منه بعقاب
زوج لزوجات . وهو في حالتي عقابه واحسانه انسان على
أكمل ما يكون الانسان من رحمة وكيس وانصاف

وإذا حارت الأدلة في قوام تلك الحياة الزوجية فالدليل
الذي لا يحار أن ينقضى نحو أربعين سنة عليها وهي على
ذلك الصفاء والولاء الذي لم يعرف مثله في علاقات الرجال
والنساء : هذه حياة زوجية لا تقوم على الحس والمتعة ، ولن
تدوم ذلك الدوام لو كان لها قوام غير مودة القلوب وراحة
النفوس وحب الخير ومبادلة العطف والتعظيم

الْب

الابوة الروحية والابوة النوعية

حفظ النوع سر من أسرار الحياة الكبرى التي دقت عن الفهم وخارت في تعليلها عقول الأسباطين من أهل العلم والحكمة

وهو ولا ريب يجرى على قانون مطرد في جميع طبقات الأحياء وإن كنا نحن لا نعلم كنهه ولا نسبر عمقه ، ولا نزيد على استقصاء بعض الملاحظات التي تقارب الحقيقة ، أو هي أقرب ما نستطيع الوصول إليه

وأهم هذه الملاحظات التقريبية أنه يجرى على سنة المكافاة والتعويض في معظم حالاته . فيقابل النقص في جانب بالزيادة في جانب آخر ، ويقابل القصور في مزية من المزايا بالاتقان في مزية أخرى

فالأحياء السفلى عرضة للعطب الكثير في طور الولادة والحضانة ، فيقابل هذا أن الأحياء السفلى ترسل ذرياتها بالألوف والوف الألوف . فيبقى منها القليل الكافي لدوام النوع بعد فناء الكثير

والأحياء العليا يقل عدد المولود منها في البطن الواحد . فيقابل هذا أن تطول حضانتها والعناية بها ، وتجد من وسائل الصيانة ما يعوض الكثرة في الأحياء السفلى

ويغلب أن يزيد النسل حين تكون زيادة النسل هي الوسيلة الوحيدة التي يستطيعها الفرد لخدمة نوعه وضمان دوامه . فإذا تيسرت للفرد وسائل مختلفة لخدمة نوعه فقد يجور ذلك على نسبه وينتقص من قسمته في أبنائه ، كأنما

خدمة النوع ضريبة مفروضة على كل فرد في صورة من الصور ، فإذا أداها في صورة أعفى منها في الصور الأخرى . أو كأنما هي مواهب وأرزاق لا يستوفىها الفرد الواحد الا بضمن غال يحسب عليه ، ويؤدي حسابه للنوع على نحو من الانحاء

والانسان هو أقدر المخلوقات الحية على خدمة نوعه بوسائل كثيرة لا تنحصر في تجديد النسل وزيادة عدده

فهل يجوز لنا أن نقول ان العظماء الذين حرّموا النسل قد أدوا ضريبتهم باصلاح شئون الناس فلم يبق من اللازم المفروض عليهم أن يؤدوا هذه الضريبة من طريق الذرية ؟ ان قلنا ذلك فأنما نقوله على سبيل الملاحظة التقريبية التي أشرنا اليها . ولا نبلغ بتلك الملاحظة فوق مبلغها من اليقين الذي تستحقه ، فغاية مبلغها عندنا أنها تستوقف النظر للتأمل والمراجعة ولا تفضى بنا الى الجزم أو الى التغليب

فبعض العظماء من أكبر خدام النوع لم يتزوجوا ، وفيهم أنبياء معظمون لا شك في سيرتهم من هذه الناحية ، كعيسى عليه السلام

وبعض العظماء الذين تزوجوا لم يرزقوا الذرية ، أو رزقوا ذرية كلها اناث ، أو رزقوا ذرية من الاناث والذكور ولم يعيشوا ، أو عاشوا ولم يعمروا ولا كانوا على حالة مستحبة من الصحة والنجابة

وتواريخ العظماء في جميع نواحي العظمة ، وفي جميع الأمم ، وفي جميع العصور ، حافلة بالشواهد التي تعزز تلك الملاحظة وتجعلها خليفة بالتأمل والمراجعة : يدخل فيها

القديسون كما يدخل فيهم الحكماء ، ويدخل فيهم العلماء
 كما يدخل فيهم رجال الفنون والمخترعون ، ويدخل فيهم
 القادة العسكريون والسياسيون . ولا يصعب على أحد أن
 يدور بصره الى فترة من الزمن في بلد قريب يعرفه حق
 المعرفة ليشاهد مصداق ذلك في نفر من عظمائه ومشهوريه ،
 وحسبنا في مصر أسماء جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده
 وسعد زغلول وعبد الله نديم ومصطفى كامل ومصطفى
 فهمي ومحمود سامي البارودي وحافظ ابراهيم

فاذا جاز لنا أن نقف عند تلك الملاحظة وأن نتأمل
 مغزاها ، وجاز لنا أن نفهم أن اصلاح شئون النوع الانساني
 ضريبة تفنى عن ضريبة الذرية في بعض الأحوال - فإين
 ترانا نجد تلك الضريبة في أرفع حالة وأعلى قيمة ان لم
 نجدتها في رسالة نبوية تتناول الأجيال بعد الأجيال
 وتتناول الملايين في كل جيل ؟ وإى أبوة انسانية تفنى عن
 أبوة اللحم والدم كما تفنى أبوة النبي الذي يتكفل بثرية
 الأرواح في أمته ، وفي أم لا يلقاها في زمانه ، وأمن
 لا تزال تستجد بعد زمانه الى أقصى الزمان ؟

نذكر هذا حين نذكر حظ محمد من الأبوة الروحية ومن
 الأبوة النوعية ، ونرى تكافؤا في الجانبين جديرا بالملاحظة
 والاعتبار

ألا ما أثقل ثمن الإصلاح !

ألا ما أحق المصلحين بالتمجيد وحسن الجزاء

فمحمد الأت كان أصلح الأباء ، ثم فجع في بنيه فجعة
 لا يدارى فيها ألم الانسان الا صبر الأنبياء

ومن الناس من لا يكون صديقا صالحا ولا سيذا صالحا

ولا زوجا صالحا ولكنه أب صالح بر بينيه
لأن الرحيم بين الآباء والأبناء أدنى الأرحام إلى المودة
وأحراها بتحريك الشفقة فيمن لا يشفق على أحد
فكيف تكون الأبوة في نفس صلحت للصدقة وصلحت
للسيادة وصلحت للزوجية لأنها تصلح للعطف الذي يعم
القريب والغريب ، ويشمل القوى والضعيف ؟
ذلك أب نعلم كيف يفرح بأبنائه
ونعلم كيف نحزن حين يفجع في أولئك الأبناء



ومن الراجح أن العطف الأبوي لم يتمثل قط في مولد
أحد من أبناء محمد عليه السلام كما تمثل في مولد ابنه
الذي سماه باسم جده الأكبر أملا في أن يصبح بعده خليفته
الأكبر . ولعل العطف الأبوي قد تمثل في تشييع هذا
الطفل الصغير أشد من تمثله في استقباله يوم ميلاده
كانت أسباب كبيرة توحى إلى قلب محمد العظيم شوقه
الطويل إلى استقبال ذلك الوليد

كان منها أن محمدا عربى يحصر على العقب من بعده
كمحرص كل رجل من أبناء القبائل وأصحاب العصبية : هم
فخرون بالنسب فخرون بالعقب ، يحفظون سيرة السلف
ويتوقون إلى استبقاء الخلف على نحو لا يعهد الحضريون وإن
كان حب النرية فطرة مركبة في جميع الطبائع
ومحمد كان يحب التكاثر لنفسه ويحبه لأمته ويوصى
المسلمين أن يستكثروا من النسل ما استطاعوا ليفاخر بهم

الأمم وفرة وعزة • فاشتياقه الى العقب من الذكور خليفة
عربية تقترون بالخلقة الانسانية والخلقة النبوية ، فتزداد
قوة على قوتها التي ركبت في جميع الطباع
وكان من أسباب هذا الشوق القوي طول العهد بالأبناء
بعد من ولدتهم له السيدة خديجة رضي الله عنها ، وشماتة
أناس من شائثيه سماه بعضهم بالأبتر لانقطاع معظم
نسله : وفي ذلك نزول الآية الكريمة « ان شائتك هو
الأبتر »

فقد مضى ثيف وعشرون سنة لم تلد له في خلالها زوجة
من زوجاته • ومات في هذه الفترة كل أولاده ما عدا فاطمة
رضي الله عنها التي ماتت بعده بقليل : مات القاسم والطاهر
طفلين ، وماتت زينب ورقية وأم كلثوم بعد أن تزوجن ،
ولم يتعوض من فقدهن ما يعزیه بعض العزاء

فجيلة تضاعف الشوق الى الوليد المأمول
وطول انتظار يضاعف الحب له كما يضاعف الشوق اليه
ولسنا ندرى لم طالت الفترة التي مضت على أزواج النبي
جميعا بغير عقب • ولكننا لا نستبعد تعليلها باجتماع
المصادفات التي لا يتدر أن تجتمع في أمثال هذه الأحوال •
فعائشة البكر التي لم يتزوج النبي بكرا غيرها قد مات عنها
عليه السلام وهي دون العشرين ، وهي سن قد تبلغها المرأة
ولا تلد ، وان كانت ولودا فيما بعدها

اما أزواجه الأخريات اللاتي تزوجن قبله فلا نعلم من
أخبارهن أنهن أعقبن لأزواجهن الأولين خلفا غير رملة أم
حبیبة وهند بنت أمية المخزومية ، وهذه كانت مسنة يوم

بنى بها النبي عليه السلام ، وفى عمر لا يستغرب فيه امتناع
الولادة

فكلهن ما عدا هاتين لم يلدن للنبي ولا لزوج قبله .
 واجتماع هذه المصادفة ليس بالعجيبة المعضلة التى يصعب
تعليلها اذا تذكرنا أن النبي قد توخى فى اختيارهن تلك
الانغراض العامة التى أجملناها فى الفصل السابق ولم
يتحر منها النسل خاصة : وهى الايواء الشريف والمصاهرة .
وبعضهن - بل معظمهن - قد لقين من الشدائد والمخاوف
وعناء الهجرة البعيدة ، ما يعقم الولود

فاذا أضفنا الى ذلك معيشة الكفاف وضريبة العظمة
النبوية التى أشرنا اليها على سبيل الاحتمال ، واشتغال
النبي فيما بين الحمسين والستين بتعزيز الدين وقمع الفتن
ودره الأخطار - لم يكن فهم تلك الظاهرة الحيوية بالأمـر
العصى على التعليل

حزن الأبوة

طال اشتياق النبي الى الوليد المأمول ، وتجدد اشتياقه
فى أثر كل زواج حتى جاءت مارية القبطية من قطر بعيد ،
ومن معدن غير المعدن الذى يختار لايواء المحزونات وتقريب
الأسر والعصبيات ، فبشرت النبي بعقب لعله غلام ،
 واجتمع فى هذه البشارة اشتياق نيف وعشرين سنة ،
ورجاء لا ينتهى بانتهاء الزمان
وولد ابراهيم !

ولد الطفل الذي نظر أبوه اليه يوم مولده فامتد به الأمل
مئات السنين بل ألوف السنين ، وتخير له الاسم الذي وراءه
أعقاب كأعقاب جده الأعلى ، ليكون أباً ويكون له أحفاد ،
ويكون لأحفاده من بعدهم أحفاد
ثم مات ذلك الطفل الصغير
ومات ذلك الأمل الكبير

مات كلاهما والإب في السنين ٠٠ أى صدمة في ختام
العمر ؟ أى أمل في الحياة ؟ الدين قد تم ، وهذه الآصرة قد
انقطعت ، فليس في الحياة ما يستقبل ويُنْتَظَر : كل ما فيها
للاشباح والادبار

مات الطفل ولما يدرك السنين
مصائب صغير أن كانت المصائب تقاس بسنوات المفقودين
ولكن المصائب في الأعزاء إنما تقاس بمبلغ عطفنا عليهم ،
والصغير أحوج إلى العطف من الكبير المستقل بشأنه
وإنما تقاس بمبلغ تعويلهم علينا ، وتعويل الصغير على وليه
أكبر من تعويل الكبير

وإنما تقاس بمبلغ الأمل فيهم ، والأمل يطول في بداءة
الطريق وقد يقصر في منتصف الطريق
إنما تقاس آلام المفقودين بأعمار الفاعدين . وأى مصاب
أفدح من مصاب السنين وما بعدها في الأمل الوحيد
الواصل بينها وبين الزمان ماضيه وآتيه ؟

ما تخيلت محمداً في موقف أدنى إلى القلوب الإنسانية من
موقفه على قبر الوليد الصغير ذارف الميتين مكظوم الوجه
ضارعا إلى الله
نفس قد نفثت الرجاء في نفوس الألوف بعد الألوف ،

وهي في ذلك الموقف قد انقطع لها رجاء عزيز : رجاء
وا أسفاه لا يحييه كل ما ينفعه المصلح في الدنيا من رجاء
وكانني بمحمد كان يومئذ أقرب الى قلوب الخالفين من بعده

مما كان مع الجالسين حوله ، ومع أقرب الناس اليه
كان أقرب الناس اليه زوجاته أمهات المسلمين . وكن
يحببته غاية ما يحب النساء الأزواج ، ولكن حبهن اياه لم
يكن في هذا الموقف من المقربات العاطفات ، لانه حب آثار
غيرتهن من أم الوليد المأمول ، فاحتجب من عطفهن بمقدار
تلك الغيرة وبمقدار ذلك الحب . ولا لوم عليهن فيما طبع عليه
الانسان وفيما لا يقصده ولا يقدرن عليه

وكان أقرب الناس اليه أصحابه الخاشعون بين يديه ،
وكان اكبارهم لبسيد الانبياء ينسبهم انه أب من الآباء ،
بل انه أب أرحم من سائر الآباء

ظنوا أن النبي لا يحزن ، كما ظن قوم أن الشجعان
لا يخاف ولا يحب الحياة ، وإن الكريم لا يعرف قيعة المال
لكن القلب الذي لا يعرف قيعة المال لا فضيل له في
الكرم ، والقلب الذي لا يخاف لا فضيل له في الشجاعة ،
والقلب الذي لا يحزن لا فضل له في الصبر ، إنما الفضل
في الحزن والغلبة عليه ، وفي الخوف والسجود عليه ، وفي
معرفة المال والايثار عليه

وفضل النبي في نبوته وفي أبوته أنه حزن وبكى ، وتلك
هي الصلة بينه وبين قلب الانسان ، وبينه وبين الناس ،
وأي نبي تنقطع بينه وبين القلب الانساني صلة كهذه الصلة
التي تجمع أشتات القلوب ؟

روى إسامة بن زيد أن زينب بنت النبي أرسلت اليه :

ان ابنتي قد حضرت فأشهدنا ، فأرسل اليها السلام
ويقول : « ان الله ما أخذ وما أعطى ، وكل شيء عنده مسمى .
فلتحتسب ولتصبر » . فأرسلت تقسم عليه ، فقام النبي
صلى الله عليه وسلم وقمنا . فزق الصبي في حجر النبي
ونفسه تقعق . ففاضت عينا النبي صلى الله عليه وسلم .
فقال له سعد : « ما هذا يا رسول الله ؟ » قال : « هذه
رحمة وضعها الله في قلوب من شاء من عباده . ولا يرحم الله
من عباده الا الرحماء »

ما هذا يا رسول الله ؟

هذا رسول الله في أصدق ما تكون عليه رسالة الرسل :
في الرحمة وفي الآصرة الانسانية ، وغير هذا لن يكون
ومحمد قد اتقى رؤية طفل يموت لابنته وهو كهل غير
يائس من العقب ، فكيف يكون حزنه على فلذة كبده ابراهيم
وهو بعده ذاهب الرجاء في الابناء ؟

لقد كان حزنه لموته بمقدار فرحه بمولده ، وكان فرحه
بمولده بمقدار أمله فيه واشتياقه اليه

وان العطف الانساني كله ليوجه الى تلك النفس الزكية
وهي تتوسع فرحاً بالوليد المأمول خلق الالب المتلهل
شعر وليده وتصدق بزنته فضة على المساكين ، وذلك هو
التوسع الذي وسعه رجل كان أقدر الرجال على وجه
البسيطة غير مستثنى فيها رؤساء ولا ملوك

جاء بأقصى ما عنده من الفرح وأقصى ما عنده من
التوسعة . ولو شاء لقد كان وزن الوليد كله درا وجوهرا
بعض ما يستطيع في ذلك اليوم الاغرم الميمون

وبمقدار هذا انفرج الطهور يوم الاستقبال كان الحزن
الوجيع يوم الوداع :

خرج الرجل الذي اضطلع بأعباء الدنيا ومن فيها وهو
لا يضطلع بحمل قدميه : خرج يتوكأ على صديق عطوف الى
حيث يحمل الوليد آخر مرة في حجره الا يوى قبل أن يودعه
حجر التراب . وكان يستقبل الجبل بوجهه فقال : يا جبل !
لو كان بك مثل ما بى لهدك . ولكن انا لله وانا اليه راجعون
أى والله ! انها لاحدى الفواقر التى يحملها اللحم والدم
ولا تحملها صخور الجبال

وصرخ أسامة حين بكى رسول الله . فنهاه رسول الله
وقال : البكاء من الرحمة والصراخ من الشيطان

حزن كما ينبغي له أن يحزن . أما الحزن الذى لا ينبغي
له فهو الصراخ الذى نهى عنه ، وهو أن تنكسف الشمس
يوم موت ابراهيم فيحسب المسلمون أنها انكسفت لموته ،
ويقول الأب الذى انكسفت الشمس حقا فى عينيه : كلا !
« ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخسفان لموت
أحد ولا لحياته ! »

أو تخسفان ولكن فى أكباد المحزونين ، وليس فى كبد
السماء

أكرم الآباء

أو كان من الحتم أن يكون عمدة مثال الآباء كما كان مثال
الأنبياء ؟ . . . كذلك شاء القدر القادر ، وكذلك رأينا

بمحمدا مثال الأب يوم ولد له ابراهيم ، ومثال الأب يوم
ذهب عنه ابراهيم

ما يتمنى طفل - لو جاز أن يتمنى الأطفال - أبوة أرحم
ولا أزكى من هذه الأبوة فى الحالتين

بل كان محمد مثال الأب حيثما كان له نسل قريب أو
بعيد ، وذكر أو أنثى ، وصغير أو كبير

أرأيت الى الحسن بن فاطمة وقد دخل عليه فركب ظهره
وهو ساجد فى صلاته ؟

ان النبى فى صلاته لهو النبى فى مقامه الأسنى . وان
النبى فى مقامه الأسنى ليشفق أن يشغل الصبى عن لعبه
فيطيل السجدة حتى ينزل الصبى عن ظهره غير معجل .
ويسأله بعض أصحابه : لقد أطلت سجدتك ؟ فيقول : ان
ابنى ارتحلنى فكرهت أن أعجله !

أرأيت الى فاطمة تدخل البيت أشبه الناس مشية بشية
محمد ؟ أرأيت الى حنان يفيض على القلب كحنانه حين يرى
فتاة تشبه أباهما فى مشيته وسمته !

تلك فاطمة بقية الباقيات من الأبناء والبنات ، يختصها
النبى بمناجاته فى غشية وفاته : انى مفارق الدنيا فتبكى .
انك لاحقة بى فتضحك . . . فى هذا الضحك وفى ذلك
البكاء على بروز الفراق بين الدنيا والآخرة اخلص الود
والحنان بين الآباء والأبناء

سرهما بنبوته ! وسرهما بأبوته ، فضحكت ساعة الفراق
لأنها ساعة الوعد باللقاء

وكذلك فارق الدنيا أكرم الأنبياء وأكرم الآباء

السيّد

الخبر المطبوع

قدمنا الكلام في فصول هذا الكتاب عن محمد رئيسا ،
ومحمد صديقا ، ومحمد زوجا ، ومحمد أبا ، بعد الكلام على
عبريته في الدعوة ، وعبريته في قيادة الجيوش ، وعبريته
في السياسة والإدارة والبلاغة

وبقى جانب لا تتم بغيره الإحاطة بجوانب النفس الإنسانية
في العلاقات بينهما وبين سائر النفوس ، وهو جانب المعاملة
التي تكون بين الرجل ومن هم دونه ممن يملك أمرهم ويقبض
على زمامهم ولا يعتصمون منه بماصم غير عواصم طبعه
وخلقه . ونريد بهم الخدم والعبيد الأرقاء ، وهي معاملة لها
من الدلالة على الأخلاق ، ما يندر أن تدل عليه معاملة أخرى ،
لأنها تأتي من طبائع النفس وعقائدها ، ولا تأتي بأمر أمر
أو بدعوة داع

فالصدقة لها الحقوق المتكافئة بين الصديقين . لا يستطيع
أحدهما أن ينسأها زمنا طويلا إلا ذكره بها مذكر من صديقه
الحافظ لحقوقه ، القادر على مقابلة الجفاء بمثله ، ولو في طوية
نفسه

والرئاسة قد تخول الرئيس حق السيطرة ، وتفرض على
المرؤوسين واجب الطاعة ، غير أنها قل أن تنطلق بغير إزارع
من خشية الغضب أو خشية الانتقاض يحسب له الرئيس
كل الحساب ، أو بعض الحساب

والأب يعطف على بنيه فلا يعجب الناس لعطفه عليهم ، لما
ركب في طباع جميع الأحياء من حب الأب لولده ، وأن يختلف

الآباء في صفات العطف وفي استحقاقهم لبر الأبناء وكذلك الزوج يرفق بزوجته وليس له كل الاختيار في رفقته ، لما يكون بين الزوجين من دالة يعتز بها الضعيف ، ويستغنى بها أحيانا عن القوة والرئاسة

أما العبد المملوك فلا حاصم له غير ما في نفس سيده من رحمة وخير ، وإنه لمن الرحمة والخير أن يتبع السيد أمر الدين مع عبده وخدمه الدين لا ينصرهم عليه . ناصر في هذه الدنيا . بل أنها لرحمة تؤثر ولو وقفت عند حدود الأوامر الإلهية ، فإذا تجاوزتها إلى طواعية في الخير لم يفرضها الدين ولم يفرضها العرف ولم يطلبها العبد نفسه فتلك هي الرحمة في أصدق معانيها ، وهي أدل الدلالات على لباب الأخلاق

ولقد علم القارئ من فصولنا السابقة أننا لم نكتب هذا الكتاب لشرح الأصول الإسلامية وتفصيل محاسن الدعوة المحمدية . فذلك غرض لا تتسع له هذه الفصول وليس لنا أن نتصدي له بعد من فصوله وكرروا الكتابة فيه

وإنما نقصد بهذه الفصول إلى غرض قدمناه على كل غرض في موضوعه ، وهو بيان البواعث النفسية التي توحى إلى النبي أعماله ومعاملاته ، ولا شك في مطابقة هذه البواعث لكل أمر من أوامر الدين وكل نهى من نواهيه . إلا أن الخير المطبوع شيء والخير المأمور شيء آخر . والخير المطبوع هو الذي قصدنا إلى بيانه بكل ما بيناه

ففي كتابتنا عن معاملة محمد للعبيد والخدم لا ننوي أن نفصل أحكام الإسلام وأوامر القرآن في هذه المعاملة ، وإنما ننوي أن نبين مزية محمد على جميع السادة في هذا الباب ، وهي مزية لا تتوافر لمن يقتنعون بالتزام الأوامر والحدود ، ولا

للذين يرتفعون الى ارفع مرتبة تفرضها هذه الاوامر والحدود

الاسلام والرق

على أن هذا لا يمنعنا أن نوجز الاشارة بداءة الى مزية الاسلام بين الاديان الأخرى في مسألة الرق والاستعباد ، لأن أناسا يخلطون بين اعتراف الاسلام بنوع من الرق وبين اعتباره مسؤولا عن وجوده في الزمن القديم ، ويردون شيئا من ذلك الى عمل النبي عليه السلام

فمن الواجب أن نذكر أولا أن دينا من الاديان الأخرى لم يأمر بالغاء الرق في شكل من أشكاله ، سواء رق الحروب أو رق النخاسة والبيع والشراء ، وأن أناسا من أقطاب المسيحية كالقديس أغسطين سوغوه واعتبروه جزاء عادلا للخطايا التي يقترفها المسترقون ، وجاء بعض أئمة الكنيسة فحرموا على الأرقاء شرف الخدمة فيها بالوعظ والهداية ، أنفة لها أن يدنسها لؤم العنصر الذي وسموا به الرقيق

ويجب أن نذكر بعد هذا أن النظام الاقتصادي القديم في أساسه كان مرتبطا بالاسترقاق أشد الارتباط . فكان الغاؤه طفرة واحدة أقرب شيء الى المستحيلات ، ولم يكن أنفع في علاجه من التدرج خطوة فخطوة والابتداء بتصميمه وترغيب الناس عنه ، وهو ما شرعه الاسلام

فالاسلام قد بدأ بتحريم كل رق غير رق الأسرى في الحروب ثم حسن اطلاقهم وسماه منا وعفوا يشكر فاعله عليه : « فاما منا بعد واما فداء »

ثم اجاز للأسير أن يشتري نفسه ، واوجب حرته في

حالات كثيرة يرجع معظمها الى ارادته هو ، اذا استطاع
والحق الذي لا مرأى فيه أن صنيع الاسلام هذا كان أجمل
صنيع لقيه الأرقاء من دين أو شريعة ، وأنه اذا كان هناك
تمهيد لالغاء الرق بته فذلك هو تمهيد الاسلام دون غيره ،
وهو اقصى ما كان مستطاعا في نظام العالم القديم : نظام كان
عدد الأرقاء فيه يقارب عدد الأحرار ، كما جاء في بعض
الاحصاءات المروية عن الحضارتين الرومانية واليونانية
وقد نظر في مسألة الرق عقل من أكبر العقول التي نبغت
في أمة اليونان بل في الأمم كافة - ونعني به أرسطو - فأفره
وأوجبه لأنه جعله سنة من سنن الفطرة وقيدا لا فكاك منه
لطائفة من الناس ، خلقت عاجزة عن ولاية أمرها فلا غنى
لها عن سيد ولا موئل لها من وال

معاملة محمد لعبيده

ولو وقف النبي عند هذا الحد في معاملة الأرقاء لأحسن
وأجمل وامتاز بأمر دينه على كل محسن الى الأرقاء في زمانه ،
الا أننا نقرر الواقع ولا نعداه قيد شعرة حين نقول أن كثيرا
من الأبناء لا يتمتعون عند آبائهم خيرا من المعاملة التي ظفر بها
خادم محمد وعبيده . ومن من الآباء يحسن الى أبنائه خيرا
من أحسان محمد لمحمد بن حارثة ولابنه أسامة ؟

فقد اعتق زيدا وآه أهلا للزواج بعقيلة من أقرب قريباته
اليه وأولاهن بحذبه وتوقيره ، وهي التي رآها بعد ذلك أهلا
للزواجه بها وحظوتها لديه . فلم يعطه الحرية وكفى ، ولم
يعطه المساواة في العيش وكفى ، بل رفعه الى المنزلة

الاجتماعية التي يرتفع اليها ، السادة ، ولا يشبتها شيء كما
يشبتها شرف المصاهرة

ثم حفظ هذا البر الابوى لابنه اسامة فولاه جيش الشام
وهو دون العشرين ، وفي الجيش طائفة من اكابر الصحابة .
فلو كان للنبي ولد في سنة لما تكفل به احسن من هذه الكفالة ،
ولا ميزه اشرف من هذا التمييز

نعم لم تعد الواقع ولا تجوزنا في الوصف حين قلنا ان الابن
لا يتمنى خيرا من معاملة محمد لعبد . فقد عرف زيد فعلا
ان محمدا خير من اب وخير من اسرة كاملة يرجع اليها وترجع
اليه . فبقى معه ولم يذهب مع أبيه ، ولم يبق معه ايثارا
لبركة النبوة فان محمدا لم يكن قد ارسل بالدعوة يوم اختاره
زيد وآثره على جميع آله . وانما بقي معه لانه الانسان الذي
يعرف حتى العبد الرقيق ان اسرة الانسانية عنده اوثق من
اسرة الابوة عند آخرين

ان حب الوالد لوليد وراثته الوف الالوف من الاجيال .
بل وراثته الحياة في جميع الاحياء . فاذا بلغ البر بالضعفاء مبلغ
الحب الابوى من القوة فقد بلغ الدروة العليا التي لا متسنم
فوقها لراق

لقد خيرت شريعة الاسلام الحسنين بين المن واعتاق
الاسرى ، وبين الفداء بالمال او المبادلة . فايهما اختار المالك
فهو احسان

اما محمد فقد اختار المن وزاد عليه . فاعتق كل اسير صار
الى حوزته ، وزاد على العتق تلك الرحمة الابوية التي شملت
كل منتم اليه ، ولم يستبج في فضبه ما يستبيحه المعلم
والوالد من ضرب وتعزير . وربما كانت كلماته للخادم المخالف

أقرب إلى الملائكة منها إلى العقاب ، ومن ذلك قصة الوصيفة التي أرسلها فأبطلت في الطريق ، فما زاد على أن قال لها حين عادت : « لولا خوف القصاص لأوجعتك بهذا السواك ! »

. ضربت سواك لابن عزيز ليس بالشيء الكثير

ولكن محمدا يخشى القصاص إذا استباحه في معاملة وضيعة تهمل أمره ، وهو الذي لا يهمل له أمر عند سادة الشرفاء . وروى أنس أن النبي أرسله في حاجة فانحرف إلى صبيان يلعبون في السوق ، « وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبض ثيابه من ورائي ، فنظرت إليه صلى الله عليه وسلم وهو يضحك ، فقال : يا أنيس ! اذهب حيث أمرتك ! »

كلمة أمر لا يقولها لخدمته إلا وقد ناداه مدلا وقابله ضاحكا كأنه يعتب على قرين . وقد يلام القرين بأشد من هذا الملام وكانت رحمته بعبيد غيره كرحمته بعبيده ، فكان يجاملهم ويجبر كسرهم ويقبل منهم الهدية ويكافئ عليها ، ويلبى دعوتهم إذا دعوه إلى طعام ، ويوصي بهم قائلا : « هم اخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تعت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم ، فان كلفتموهم فأعينوهم » و « اتقوا الله في الضعيفين النساء والرقيق »

البر بالخدمة

وربما كان البر بالخدمة في هذا المقام أكرم وأنقى للهوان من البر بالخدم . . . فالبر بالخدام عطف عليه . أما البر بالخدمة فارْتِفاع بالخدام إلى مقام السادة حيث لا يأنف السادة من

خدمه انفسهم بايديهم ، وذلك هو البر بالخدمة كما عنيناه ،
وذلك هو داب النبي الذي جرى عليه في بيته وبين أهله
وخدمه

فقد كان يحلب شاته ويخفف نعله ويخدم نفسه ويعلف
ناضحه اى البعير الذى يستقى عليه الماء . فاذا رأى الخدم
لهم عملا فى البيت ياتل عمل سيدهم وما لك امرهم فتلك
هى المساواة التى تسمح ضمير الخدمة وتجبر كسرهما ، ولا
تقتصر على العطف والرحمة

ولم يقبل عليه السلام خدمة من خادم يأنف الأحرار ان
يقضوها له شاكرين . فما كان فى رجالات المسلمين كابر ابن
كابر الا كان يتمنى أن يؤدى لنبية تلك الخدمة التى تطوعت
بها نفوس مواليه واتباعه . وهذا ضرب آخر من ضروب البر
بالخدمة والتسوية فيها بين مقام الخادم ومقام المريد . فكان
عمل الخادم عنده عمل التلميذ الذى يجلس الى قدمي أستاذه ،
حبا لا خنوعا وتوقيرا لا مذلة وأدبا يفرضه على نفسه وليس
بضريبة مكتوبة يفرضها عليه العرف والتأديب

وعلى هذا كان النبي عليه السلام يكره أن تقبل يده مخافة
أن تجرى العادة بهذا بين الناس فتحمل بينهم على حمل
الدلة والخضوع . قال أبو هريرة رضى الله عنه « دخلت
السوق مع النبي صلى الله عليه وسلم فاشتري سراويل ،
وقال للوازن : زن وأرجع . . . فوثب الوزان الى يد رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقبلها ، فجذب يده وقال : هذا
تفعله الأعاجم يملوكها ، ولست بملك ، إنما أنا رجل منكم . ثم
أخذ السراويل فذهبت لأحمله فقال : صاحب الشيء أحق
بشيئه أن يحمله »

ولقد يصح أن يقال أن حصة النبي من خدمة نفسه كانت أعظم من حصة خدمه . وإن تعويلهم عليه كان أكبر من تعويله عليهم وأنه جعل الخدمة على سنته ضرباً من توزيع الأعمال، أو ضرباً من تعاون أبناء البيت الواحد فيما يستطيعه كل منهم من تدبيره وقضاء شئونه

« إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ، واجلس كما يجلس العبد »

هذه كلمة السيد بامامته، السيد بنسبه ، السيد بسلطانه، السيد بالتفاف القلوب حوله ، السيد بسيادته على سره وعلايته ورأيه وهواه . ولو عمت هذه السيادة لبطل الاستعباد وأصبح تفاوت الدرجات كتفاوت الأعمار شيئاً لا غضاظة فيه على صغير ولا خنزوانة فيه لكبير : إنما هو تقسيم أعمال ، وتعاون بين إخوان ، وإن لم يكن تعاوناً بين أمثال

العائد

الطبائع الاربع

طبيعة العبادة ، وطبيعة التفكير ، وطبيعة التعبير الجميل ،
وطبيعة العمل والحركة ...

هذه طبائع أربع تتفرق في الناس وقلما تجتمع في انسان
واحد على قوة واحدة . فاذا اجتمعت معا فواحدة منهن
تغلب سائرهن لا محالة ، وتلحق الاخرى بها في القوة
والدرجة على شئ من التفاوت

طبيعة العبادة تدعونا الى الاتصال بأسرار الكون للمعاطفة
والتآلف بيننا وبينها : تدعونا الى الحلول من الكون في اسرة
كبيرة

وطبيعة التعبير الجميل تشب النار المقدسة في سرائرنا ،
والكشف والاستقصاء : تدعونا الى الحلول من الكون في
معمل كبير

وطبيعة التعبير الجميل تشب النار المقدسة في سرائرنا ،
فتصهر معادن الجمال من هذه الدنيا وتفرغها في قوالب
حسنة من صنع قرائننا والستتنا ، أو صنع قرائننا وأيدينا ،
أو صنع قرائننا وأوصالنا ، تدعونا الى الحلول من الكون في
متحف كبير

وطبيعة العمل والحركة تعلمنا كيف نشائر بدوافع الكون
وكيف تؤثر فيها ، وتجذبنا اليها فنستمد منها القدرة التي
تجذبها اليها : تدعونا الى الحلول من الكون في ميدان صراع
ومضمار سباق

وقلما تشعر بالكون بيتنا لأسرة ، ومعملا لباحث ، ومتحف

فن ، ومضمار سباق في وقت واحد . إنما هي حالة من هذه الحالات تجب سائر الحالات ، وقد تلحقها بها الحاق التابع بالتبوع والمساعد بالعامل الاصيل

محمد بن عبد الله كانت فيه هذه الطباع جميعا على نحو ظاهر في كل طبيعة : كان عابدا ومفكرا وقائلا بليغا وعاملا بغير الدنيا بعمله . ولكنه عليه السلام كان عابدا قبل كل شيء ، ومن أجل العبادة قبل كل شيء كان تفكيره وقوله وعمله ، وكل سجية فيه

تهيأ للعبادة بميراثه ونشأته وتكوينه . فولد في بيت السدانة والتقوى ، وتقدمه آباء يؤمنون ويوفون بآيمانهم ، ويعتقدون ويخلصون فيما اعتقدوه

ونشأ يتيما من طفولته فانطوى على نفسه وتعود التأمل والجد والعزوف عن عبث الصغار ، والنظر الى ما حوله بعين الناقد المترفع عن الدنيا ، الجائع الى الطهر واستقامة الضمير وتكون في بنيته عابدا من صباه

قيل انه في الثانية أو الثالثة من عمره قد أدركته حالة يختلف شراح التاريخ في تفسيرها ، ويرونها من سمعوا بها على روايات تختلف لا ندري ما هو الواقع الصحيح منها ، ويتمجل بعض المؤرخين الأوروبيين فيحسبها ضربا من الصرع على غير سند علمي أو تاريخي يحقق يستند اليه

كل ما يمكن أن نجزم به من هذه الحالة أو من غيرها أن محمدا قد تكون ليتلقى الوحي الالهي ، وأن لهذا التكوين استعدادا لا بد أن يلحظ من أوائل صباه ، لأن البنية الحية لن تهيأ له في أيام ولا في شهر ولا في سنوات ، ولن تستطيعه

إلا إذا تمت أهبتهأ له والمولود في صلب أبيه ، ولا نقول في الهد
أو في الرضاع

فمن الأقوال المتواترة أنه كان عليه السلام إذا نزل عليه
الوحي نكس رأسه ، وكرب لذلك وتربد وجهه ، وأخذته
البرحاء حتى أنه ليتحدر منه مثل الجمان في اليوم التالي ،
وسمع عند وجهه كدوى النحل ، وقد يصدع فيغلف رأسه
بالحناء ، وقد شاب فقال : « شيبتنى هود وأخواتها » وعدد
حين سئل عن أخواتها سورا أخرى من القرآن الكريم
وليس هذا من خليفة كل بنية انسانية : إنما هو خليفة
البنية التي تتلقى وحيا وتستوعب سرا وتمتز لنبا عظيم

صفة العابد

وكانت أوصافه في غير حالة الوحي توافق الاستعداد الذي
يرشحه لتلقى الوحي والنبوة . فكان حسا كله وحياة كله .
يراه من ينظر إليه فيرى فؤادا يقظا يتنبه لكل خالجة نفسية
وكل نبأة خفية . يسرع في مشيئته ويلتفت فيلتفت بكل
جسمه ، ويشير فيشير بكل كفه ، ويفكر فلا يزال يطرق
إلى الأرض أو يرفع بصره إلى السماء ، ويدعو فيرفع يديه
حتى يرى بياض إبطيه ، ويفضض فتحمر عيناه ووجنتاه ،
ويعتلى عرق جبينه وينام وقلبه يقظ لا ينام : حس مرهف
يدنى إليه ما وراء الحجاب ، ويوقظ سريره لأخفى البواطن ،
ويجعله أبدا في حالة قريبة من حالة الوحي حيثما هبط
الوحي عليه

هذه صفة عابد يفكر ويعبر ويعمل ، وليست بصفة عابد

ينقطع للعبادة أو ينقطع للتفكير ، أو يعمل كما يعمل بعض
النساك الذين هزلت بنيتهم الجسدية فلم يبق لهم إلا عكوف
الصومعة أو رحلة الزهادة

كانت عبادة محمد خلوا بالنفس الى حين ، أو عجبها من
بدائع الكون التي ألفها الناس لأنهم لم يوهب لهم في أبصارهم
وبصائرهم تلك النظرة الجديدة التي ترى كل شيء كأنه في
خلق جديد

ما أعظم دهشة الناظر أن يرى الشمس قد خلقت اليوم
أمام عينيه

دهشة لا تعدلها دهشة

وهي هي دهشة العين التي أبت أن تكل من الآلة لأنها
أبدا في نظر جديد ، أو في نظر الى كل منظور كأنه مخلوق جديد
وهكذا كانت عبادة محمد عليه السلام : عجب من بدائع
الكون في كل نظرة كأنه يراها لأول مرة ، وتفكير في المخلوق
ينتهي الى الايمان لأنه يبدأ بالعجب ، ولا يزال أبدا بين العجب
والايمان

وأن محمداً باعث الايمان الى القلوب . لقد كان يجدد ايمانه
كما يجدد عجبه كل يوم . وكان يدعو الله فيقول : « يا مقلب
القلوب ثبت قلبي على دينك » . . . وقيل له في ذلك فقال :
« انه ليس آدمي الا وقلبه بين أصبعين من أصابع الله . فمن
شاء أقام ومن شاء أزاغ »

حركة متجددة في الحس وفي الفكر وفي الضمير
فلا انقطاع عن الحس للعبادة كل الانقطاع
ولا انقطاع عن الحس للتفكير كل الانقطاع
وأما هو تفكير من ينتظره العمل ، وليس بتفكير من ترك

العمل ليوغل في الفروض ومذاهب الاحتمال والتشكيك : تلك
ايامه لربه وثلاثها لاهله ، وثلاثها لنفسه . وما كان في فراغه
لنفسه ولا لاهله شيء يخرججه من معنى عبادة الله والاتصال
بالله ، على نجوم من التعميم

بهره الجمال من صباه : جمال الشمس والقمر والنهار
والليل والروض والصحراء ، وجمال الوجوه التي يلمع عليها
الحسن فيطلب عندها الخير . وانما هو الخير على كل حال ما قد
طلب من الجمال . وانما جمال الله هو الذي قد كان يدعوه
اليه « كلما نظر الى خلق جميل

فكر في الخلق فامن بالخالق واستقر هنالك لا يتقدم ولا
يتأخر . فقال : « ان الشيطان يأتي احدكم فيقول : من خلق
السماء ؟ فيقول : الله . فيقول : من خلق الارض ؟ فيقول :
الله . فيقول : من خلق الله ؟ فاذا وجد ذلك احدكم فليقل :
آمنت بالله ورسوله »

تلك هي نهاية التفكير التي ينتهي اليها عقل مستقيم خلق
 لعبادة يامل ، وتعليم الناس عبادة وعمل ، ولم يخلق ليوغل
 في الفروض ويتقلب بين الشكوك

وانا لتسأل مع هذا : الى اين انتهى المفكرون الذين اوغلوا
 في شكوكهم وتطوخوا بها الى قصوى ما تفرضه الفروض ؟
 الى اين انتهى « كانت » Kant امام المفكرين في هذا الباب
 بين فلاسفة العصر الحديث ، ان لم نقل الحديث والتقديم ؟
 انتهى الى ان النفس نفسان والوجود وجودان : نفس
 نحسية ونفس حقيقية . ووجود محسوس ووجود حق هو
 ذات الوجود

النفس الحقيقية تدرك الوجود الحقيقي عندما ترجع الى

قرارها ، ثم لا تتخطى بادراكها عالم الباطن الى عالم
المحسوسات التى يتناولها التعبير وتصدير الكلام
اليس معنى هذا أن ايمان النفس الباطنة امر لا يتعلق
بالبرهان ؟ وان المرجع غاية المرجع انما هو الايمان ولا شيء
غير الايمان ؟

بل حتى البرهان الأكبر على وجود الله نعود اليه لنسأله
ونسبح منه فماذا يقول ؟

يقول لنا ان العدم معدوم فالوجود اذن موجود ، وانك
اذا آمنيت بالوجود فلا مناص لك من الايمان به فى صفته
المثلئ ، لانك تحتاج الى مقتضى لغرض النقص ولا تحتاج
الى مقتضى لغرض الكمال فى وجود لا يتطرق اليه العدم
وما الفارق بين الايمان بالله والايمان بالوجود فى صفته
المثلئ ؟

هنا ينتهى الايغال فى الفروض والشكوك

وهناك انتهى الايمان ، بغير ايغال فى فروض ولا شكوك ...
لا تتلاقى النهايتان ؟ او لا تفضل الفروض والشكوك حيث
تضل ثم لا يخطو لها قدما وراء خطو الايمان ؟

لهذه السنة التى استنها النبى عليه السلام فى عبادته
الروحية كثرت وصاياه بادمان التفكير فى خلق الله واجتناب
التفكير فى ذات الله . فقال فى حديث : « تفكروا فى آلاء الله
ولا تفكروا فى الله » وقال فى هذا المعنى : « تفكروا فى خلق
الله ولا تفكروا فى الله فتهلكوا » وقال فى حديث قدسى :
« كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف ، فخلقت الخلق فعرفت »
او كما جاء فى رواية : « فخلقت الخلق فبى عرفونى »

طريق الوصول

وخلاصة هذه الأحاديث وما في معناها أن التفكير في حقائق الوجود هو طريق الوصول إلى الله ولا طريق غيره للحواس ولا للعقل ولا للبديهة : إيمان بالوجود الأبدي في صفته المثلى ، وتفكير في حقائق الوجود كما نراها ونحسها ونعقلها ، وذلك قصارى ما عند العقيدة ، وقصارى ما عند الفلسفة ، وقصارى ما عند العلم أذ يقف العلم عند حده ، وهذا هو العلم الذى فرضه الإسلام على كل مسلم ومسلمة ، وقال النبى فى رواية ابن عباس : « أنه أفضل من الصلاة والصيام والحج والجهاد فى سبيل الله » لانه سبيل الوصول إلى الله

ومن الواجب أن نذكر بعد هذا جميعه أن محمدا نبى ، وأن النبى يعلم جميع الناس الإيمان ، وتلك سبيل جميع الناس فيما يفتح لهم من أبواب التفكير وأبواب الاعتقاد . فهم يضلون فى تيه الشكوك والمناقضات التى يتعمق فيها الفلاسفة والمنطقيون ، ولا يبلغون إلى هداية اقوم وأسلم من هداية الإيمان بالخالق والتفكير فى الخليفة . فاما هذه الهداية واما الضلال الذى لا هداية وراءه . وليس لنبى أن يحجب طريق الهداية ويفتح طريق الضلال



وقد تكلمنا فى هذا الفصل من روح العبادة أو عن فطرة العابد التى توحى إليه « عبادته الروحية »
أما عبادة الشماثر الظاهرة فهى عبادة الإسلام كما فرضت

على جميع المسلمين : يصلى النبى ويصوم ويحج ويؤدى
الزكاة على الشريعة التى يتبعها كل مسلم ، وقد يطلب الى
نفسه فى هذه العبادات ما ليس يطلبه الى غيره ، على سنة
السماحة والتيسير التى أثرت عنه فى كل عمل من أعماله
وكل سجية من سجايه

« فكان أخف الناس صلاة على الناس وأطول الناس صلاة
لنفسه » وربما قام الليل أكثره أو أقله ولا يدين أحدا بالتهجد
كما كان يتهجد أو بالصلاة والصيام كما كان يصلى ويصوم ،
بل قد نهى الناس أن يشتدوا فى العبادة فيصبحوا كالمنبت
« لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى »

لأن الناس جميعا يتلقون الأمر بالعبادة كما يتلقون الأمر
بفريضة واجبة ، فهم فى حاجة الى الرفق والتيسير

أما النفس المفطورة على العبادة فالصلاة عندها مناجاة
حب وفرحة لقاء ، ومطابقة لميل الضمير وميل الجوارح على
السواء

وكان محمد « إذا حربه أمر صلى »

كذلك إذا حزب الأمر نفسا رجعت الى من تحب فخف
وقرها وانفرج كربها ، وأنست بعد وجشة وأهدت بعد حيرة
ومتى وجدت النفس « فرحة اللقاء » فى الصلاة فلا اجهاد
فيها لجسد ولا تضيق فيها لوقت ، بل فيها الترويح عن
الجهد والتنفيس عن الضيق ، ولا سيما اذا كانت النفس من
سعة الأفق بحيث تحيى ما تحيى من ليلى ونهاوها فى الصلاة
والعبادة ثم تؤدى عملها وتفكر تفكيرها ، ولا يحسب أحد
يعرفها أنها تنقطع بالصلاة والعبادة من حق من حقوق
حياتها ، أو عن حق من حقوق بنى الانسان

الرجل

المختار

عاش في العصور الماضية كثير من العظماء الذين توارث
 الأبناء بأوصافهم السماعية وأوصافهم الرسومة في الصور
 والتماثيل . غير أننا لا نعرف أحدا من هؤلاء العظماء تمت
 صورته السماعية أو المنقولة كما تمت صورة محمد عليه
 السلام من رواية أصحابه ومعاصريه ، فنحن نعرفه بالوصف
 خيرا من معرفتنا لبعض المخلدين بصورهم وتماثيلهم التي
 نقلت عنهم نقل الحكاية والمطابقة ، لأن هذه الصور والتماثيل
 قد تحكى للناظرين ملامح أصحابها ومعارفهم الظاهرة ، وقد
 تحكى للمتفرسين شيئا من طبائعهم التي تنم عليها سيماهم ،
 إلا أنها لا تحفظهم لنا كما حفظت الروايات المتواترة أوصاف
 النبي في كل حالة من حالاته وكل لحظة من لحاته : في مسيما
 وفي هندامه ، وفي شرابه وطعامه ، وصلاته وصيامه ، وحله
 ومقامه ، وسكوته وكلامه ، لأن الذين وصفوه أحيوه وأحبوا
 أن يقتدوا به فتخرجوا في وصفه كما يتخرج المراء في الاقتداء
 بصفات النجاة والأخذ بأسباب السلامة ، فكانت أمانة
 الوصف هنا مزيجا من العطف والتدين ، وضربا من اتباع
 السنن وقضاء الفروض ، لم يختلف الوصف مرة إلا كما
 تختلف نظرة الناظر الى وجه واحد بين ساعة وأخرى .
 فيقول غير ما قال آتفام لا يسدو التناقض ولا قصده
 التحريف بين القولين

وخلاصة المحفوظ من الروايات المتواترة أن النبي عليه
 السلام كان مثلا نادرا لجمال الرجولة العربية ، كان كشانه

في جميع شمائله مستوفيا للصفة من جميع نواحيها . فرب رجل وسيم غير محبوب ، ورب رجل وسيم محبوب مهيب ، ورب رجل وسيم يحبه الناس ويهابونه وهو لا يحب الناس ولا يعطف عليهم ولا يبادلهم الولاء والوفاء ، أما محمد عليه السلام فقد استوفى شمائل الوسامة والمحبة والمهابة والعطف على الناس . فكان على ما يختاره وأصفوه ومحبوه ، وكان نعم المسمى بالمختار .

إذا نظر إليه الناظر رأى رجلا أزهر اللون ، عظيم الهامة ، مفاض الجبين ، سبط الشعر ، أزج الحاجبين بينهما عرق يدره الغضب . أدمع العينين في كحل ، أقى الأنف يحسبه من لم يتأمله أشم العرنيين ، أسيل الخد ، ضليع الفم ، فزير اللحية ، جميل الجيد ، عريض الصدر ، واسع ما بين المنكبين ، ضخم الكراديس ، طويل الزندين ، رخب الراحة ، شثن الكفين والقدمين ، لا بالمشذب ولا بالقصير ، مربوعا أو أطول من المربع ، معتدل الخلق متماسكا لا بالبدن ولا بالتحيل وإذا أقبل يتحرك نظر إليه الناظر فرأى رجلا يصفه الأقدمون بأنه « حى القلب » ويصفه المحدثون « بالحركة الحوية » .

يمشى فكأنما ينحدر من جبل وينحط من صيب . ويرفع قدمه فيرفعها تفلما كأنما ينشط بجملته جسمه ، ويلتفت فيلتفت كله ، ويشير فيشير بكفه كلها ، ويتحدث فيقارب يده اليمنى من اليسرى ويضرب بإبهام اليمنى راحة اليسرى ، ويفتح الكلام بأشداقه ويختمه بأشداقه ، وربما حرك رأسه وعض شفته في أثناء كلامه . وهو على هذه الحركة الحية جم

الحياء : أشد حياء من الصدراء ، نضاح المحيا إذا كره شيئا
عرف ذلك في وجهه وإذا رضى تطلعت أساريره وتبين رضاه
واقترن النشاط والحياء بالقوة والمضاء في هذه البنية
الجميلة . . . فكان عليه السلام يصزع الرجل القوي . ويركب
الفرس عاريا فيروضه على السير ، ويداعب من يحب بالمسابقة
في العدو . قالت عائشة رضى الله عنها : « خرجت مع النبي
صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وأنا جارية لم أحمل
اللحم . فقال صلى الله عليه وسلم للناس : تقدموا !
فتقدموا . ثم قال : تعالى حتى أسابقك . فسابقته فسبقته ،
فسكت

« حتى إذا حملت اللحم وكنا في سفرة أخرى قال صلى
الله عليه وسلم للناس : تقدموا ! فتقدموا . ثم قال تعالى
أسابقك فسابقته فسبقني . فجعل صلى الله عليه وسلم
يضحك ويقول : هذه بتلك ! »

وهذا يعد أن قارب الستين . أنها لمسابقة تنم على فتوة
الروح ثوق ما نمت عليه من فتوة الأوصال

وتجلت هذه الأريحية في علاقته بكل إنسان من خاصة
أهله أو من عامة صحبه . فرقت حاشية جده حتى عطفت
على كل أسي ، ورحمت كل ضعف ، وامتزجت بكل شعور

قال أنس بن مالك رضى الله عنه : « دخل النبي عليه السلام
على أمي فوجد أخى أبا عمير حزينا . فقال يا أم سليم !
ما بال أبى عمر حزينا ؟ فقالت يا رسول الله : مات نغيره .
تعنى طيرا كان يلعب به . فقال صلى الله عليه وسلم :
أبا عمير ! ما فعل النغير ؟ وكان كلما رآه قال له ذلك »

وهذه قصة صغيرة تفيض بالمعطف والرودة من حيثما نظرت إليها ، فالسيد يزور خادمه في بيته . ويسأل أمه عن حزن إخيه ، ويواسيه في موت طائر ، ولا يزال يرحم ذكراه كلما رآه

ومثل هذا عطفه على الضعف البشري في رجل مثل عبد الله الخمار الذي لقب بهذا اللقب لما اشتهر به من السكر والدعابة ، فكان النبي عليه الصلاة والسلام يحده في الخمر ولا يتمالك أن يضحك منه

قبوله للدعابة

وكان نعيمان بن عمرو أشهر الأنصار بالدعابة ، لا يقلل منها أحدا ولا يراه النبي فيتمالك أن يتسم . وربما قصد النبي ببعض هذه الدعابات لطمعه في حلمه وعلمه بموقع الفكاهة من نفسه : جاء أعرابي إلى رسول الله فدخل المسجد وأناخ راحلته بفنائها ، فقال بعض الصحابة لنعيمان : « لو نحررتها فأكلناها ؟ فانا قد قرمنا إلى اللحم ، ويفرم النبي صلى الله عليه وسلم حقها » فنحرها نعيمان . وخرج الأعرابي فرأى راحلته فصاح : « واقراء يا محمد . . . » فخرج النبي يسأل : « من فعل هذا ؟ » قالوا : « نعيمان . . . » فاتبعه النبي حتى وجده بدار ضباة بنت الزبير بن عبد المطلب قد اختفى في خندق وجعل عليه الجريد . فأشار إليه رجل ورفع صوته : « ما رأيته يا رسول الله » وهو يشير بأصبعه إلى حيث هو ، فأخرجه رسول الله وقد تعفر وجهه بالتراب فقال : « ما حملك على ما صنعت ؟ » قال : « الذين دلوك

على يا رسول الله هم الذين أمروني ؟ » فجعل رسول الله
يمسح عن وجهه التراب ويضحك ، ثم غرم ثمن الرحلة ...
ونعيمان هذا هو الذي باع عاملا لأبي بكر الصديق وهو
يعلم أن النبأ واصل إلى النبي لا محالة



سافر أبو بكر إلى بصرى تاجرا ومعه نعيمان وسويط بن
حرملة عامله على زاده . فجاءه نعيمان وطلب إليه طعاما
فأباه عليه حتى يأتي أبو بكر . فاقسم نعيمان ليفيظنسه .
وذهب إلى قوم فقال لهم : « تشترون مني عبدا لى ؟ »
قالوا : « نعم ! » قال : « انه عبده كلام ، وهو قاتل لكم :
لست بعبده . أنا رجل حر ... إلى أشباه ذلك . فان كان
إذا قال لكم هذا تركتموه فلا تشتروه ولا تفسدوا على
عبدى ... » قالوا : « لا . بل نشتريه ولا ننظر في قوله »
فاشتروه منه بعشر قلائص ، ثم أراهم آياه فوضعوا عمالته
في عنقه ولم يحفلوا بقوله ، وجعلوا كلما قال لهم : « أنا حر !
أنه يتهزأ ولست أنا بعبده » سخروا منه وقالوا : بل عرفنا
خبرك فدرع عنك اللجاجة فلما جاء أبو بكر سأل عنه
فقص عليه نعيمان قصته ، وذهبوا جميعا ليلحقوا بالقوم
فيقتدوه ويعيدوه

ثم قدموا على رسول الله فضحك من فعلة نعيمان وجعل
يذكرها حولا كاملا كلما رآه

من سعة النفس أن ينهض الرجل بعظام الأمور بل بأعظمها
جدا ووقارا وهو أقامة الأديان وإصلاح الأمم وتحصيل

مجرى التسارينخ ثم يطيب نفسا للفكاهة ويطيب عطفًا على المتفكرين . ويشركهم فيما يشغلهم من طرائف الفراغ . فللجد صرامة تستغرق بعض النفوس فلا تتسع لهذا الجانب اللطيف من جوانب الحياة ، ولكن النفوس لا تستغرق هذا الاستغراق الأدلت على شيء من ضيق الحظيرة ونقص المزايا وان نهضت بالمعظيم من الأعمال

فاستراحة محمد الى الفكاهة هي مقياس تلك الآفاق النفسية الواسعة التي شملت كل ناحية من نواحي العاطفة الانسانية ، وهي المقياس الذي يبدى من العظمة ما يبدىه الجد في اعظم الأعمال

وكان محمد يتفكه ويمزح كما كان يستريح الى الفكاهة والمزاح ، وكان دأبه في ذلك كدأبه في جميع مزاياه : يعطى كل مزية حقها ولا يأخذ لها من حق غيرها ، أو يعطى الفكاهة حقها ولا ينقص بذلك من حق الصدق والمروءة . فعبد الله الخمار كان يجد من قلب النبي عطف القلب الكبير على تقيصة الضعف في الرجل السكير ، ولكنه كان يجد من تأديب النبي جزاء الشارب الذي يخالف الدين ويخل بمبادئه بالشرعية . عطف يجمال بالنبي على أحسن ما يكون ، لأنه يجمال بالانسان على أفضل ما يكون

واذا مزح محمد فانما كان يعطى الرضى والبشاشة حقهما ولا يأخذ لهما من حق الصدق والمروءة . فكان مزاجه آية من آيات النبوة لأنه كان كذلك آية من آيات الانسانية ، ولم يكن بالنقيض الذي يستغرب من نبي كريم قال لعمته صفية : لا تدخل الجنة عجوزا فبكت . فقال لها وهو يضحك : الله تعالى يقول : « انا انشاناهن انشاء

فجعلناهم أبكارا عربا أترابا » ففهمت ما أراد
وثابت الى الرضى والرجاء .

وطلب اليه بعضهم أن يحمله على يغير . فوعده أن يحمله
على ولد الناقة . فقال يا رسول الله ! ما أصنع بولد الناقة !
فقال : وهل تلد الإبل إلا الثوق ؟

وكان عليه السلام يقول لجاضته السوداء أم آيين وهي
عجوز : غطى قناعك يا أم آيين !

وسمعا في يوم حنين تنادى بلكنتها الأعجمية : « سبت
إله أقدامكم ! » فلم تنسب الغزوة القائمة أن يصفى إليها
ويدأبها بين نذر الحرب وصليل السيوف ، وأقبل عليها
يقول : « انكسى يا أم آيين فانك عسراء اللسان ! » فكانت
هذه الدعاية في ذلك الموقف المرهوب كأنها تربيت سيد
الفصحاء على تلك اللكنة البريئة

أريحية محمد

هذه الأريحية الفيضة هي الحلية البهتة التي تمت بها
حلية محمد في عيون الناس ، وهي جواب محمد لما كان له في
قلوبهم من حب واعظام ، أو هي الأسرة التي تجمع بين قلبه
وتلك القلوب في نطاق الأسرة الانسانية : يحبونه ويحبهم
ويشعرون به ويشعر بهم ، وليس قصارى الأمر أنه وسيم
وأنه محبوب وأنه مهيب

... سميت يقابل العيون بجمال

وأريحية تقابل النفوس بجمال

وقد سرت هذه الأريحية في صميم طويته فامتزجت
 طواعية وارتجالا بجميع خصاله وجميع علاقاته بالناس
 ولا سيما الضعفاء والمكسورين . فكان أحرص انسان على
 جبر القلوب وتطبيب الخواطر وتوخي المؤاساة واجتناب
 الاساءة ، يتفقد أصحابه كبارا وصغارا ويسأل عنهم ،
 ويتحدث الى ذوي الأقدار وعامة الناس فلا يحسب صغيرهم
 أن احدا اكرم عليه منه ، ويتحدث اليه من شاء فلا يقطع
 عليه حديثه وان طال . واذا انتهى الى قوم جلس حيث
 ينتهى به المجلس ، ومن جالسه صابره حتى يكون هو
 المنصرف ، وما اخذ أحد بيده فارسلها حتى يكون الآخر هو
 الذي يرسلها

ومن سننه التي اتبعها وأوصى بالتباعها أن يخيب دعوة
 من دعاه ولا يرد دعوة عبد ولا خادم ولا أمة ولا فقير ، وفي
 ذلك يقول من وصاياه في آداب الولائم والمحافل « اذا اجتمع
 الداعيان فأجب أقربهما بابا ، فان أقربهما بابا أقربهما جوارا ،
 وان سبق احدهما فأجب الذي سبق »

يبدأ من لقيه بالسلام ويمر بالصبيان فيقرئهم بسلامه .
 وربما خفف صلاته اذا جاءه أحد وهو يصلي ليسأله عن
 حاجته ويلقاه بالتحية

يتقى الغضب جهده ويعالجه اذا احس به علاج من الروح
 فيقبل على الصلاة والتسبيح ، او بعلاج من الجسد فيجلس
 اذا كان قائما ويضطجع اذا كان جالسا ، ويأبى الحركة التي
 ينزع اليها وهو غضبان

آدابہ الاجتماعیہ

وكان في آدابہ الاجتماعیہ قدوة الرجل المہلب في كل زمان . فلم ير قط ماداً ورجليه بين أصحابه ، وتمود كلما زار احدا الا يقوم حتى يستأذنه ، ولم يكن ينفخ في طعام ولا شراب ولا يتنفس في اثناء ، واذا اخذه المطاس وضع يده أو ثوبه على فيه ، وربما نهض بالليل فيشوص فاه بالسواك ، ولا يزال يستاك ويوصى بالاستتيك بعد الطعام والتبقيظ من النوم ، وكان يتطيب ويتحصى النظافة ويقول لصاحبه « اغتسلوا يوم الجمعة ولو كاسا بدينار »

وقد تختلف العادات الاجتماعیة بين جيل وجيل في فثون عرضية لا تتصل بلباب الذوق والشعور . فيأكلون في جيل بأصابع اليد ويأكلون في الجيل الآخر بالشوكة والسكين ، ويخرج أناس بالثياب السود ويخرج غيرهم بالثياب البيض . وهى عرضيات يقاس بها عرف البيئة ولا يقاس بها تهذيب الطباع ، فلاضير على الناس أن تختلف عاداتهم باختلاف بيئاتهم من أمة لأمة ومن جيل لجيل . وإنما الضير فيما يتناول الطبع السليم والذوق الحسن وهما اخصلتان اللتان كان عليه السلام قدوة فيهما لكل رجل مہذب في كل أمة وفي كل زمان . فلم يكن يهفو في حق احد . ولم يكن احد يشكو من محضره بانصاف ، وذلك هو ملاك التهذيب الكامل في اصدق معاقبه

صاحب هذا السميت رسول

وصاحب هذه الآداب رسول

وخلاصة سمته وأدابه أنها سماحة في الأنظار وسماحة في القلوب . فالسماحة هي الكلمة الواحدة التي تجمع هذه الحاصل من اطرافها ، والسماحة هي الصفة التي ترقى في محمد إلى ذروة الكمال

ومن يكون الرسول أن كان لا بد من تعريف وجيز لعلامات الرسالة ؟ الرسول هو الذي له وازع من نفسه في الكبير والصغير مما يتعاطاه من معاملات الناس ، لأن عمل الرسول الأول أن يقيم للناس وازعا يأمرهم بالحسن وينهاهم عن القبيح ويقرر لهم حدودهم التي لا يتخطونها فيما بينهم ، ومن كان هذا عمله الأول فينبغي أن تكون صفته الأولى - بل صفته الكبرى - أن يستغنى عن الوازع وأن يغنى الناس عن محاسبه وطلب الحق منه . وهذه هي التسليقة الشاملة التي سرت في خلائق محمد وامتزجت بجميع أعماله وأقواله فلم يحاسبه أحد قط كما حاسب نفسه في رعاية حق الصغير والكبير ، وصيانة الحرمات للعاجز والتقدير

هذه علامة رسالة لا علامة أصدق منها ولا أجدر منها بالقبول ، لأنها علامة من داخل السريرة . وليست علامة من خارجها قد تلازم أو تفارق من تعروه

وليس للنوع البشرى مقياس صحيح يقاس به محمد فيعطيه مرتبة دون مرتبة الحب والتبجيل

يعطيه هذه المرتبة من يدين بالاسلام ومن يدين بغير الاسلام ومن ليس له دين من اديان التنزيل

فليس للنوع البشرى أصل من اصول الفضائل يرمى إلى مقصد أسمى وأنبل من تقديس تلك المناقب التي كان محمد قدوة فيها للمقتدين

عزيمۃ الزهد والايمان

وليس اولي بالحـب والتبجيل ممن يطلب خير الناس ويـزهد
في نعمة المـيش وهى بين يديه

فقد ثبت ان محمدا لم يستمتع بدنياه ولم يشبع ثلاثة ايام
تباعا حتى مضى لسبيله ، وقالت عائشة رضى الله عنها : « لقد
كنت ابكى رحمة له مما ارى به وامسح بيدي على بطنه مما
ارى به من الجوع واقول : نفسى لك الفداء لو تبلغت من الدنيا
بقوتك » فيقول : « يا عائشة امالى والدنيا ... اخوانى من
اولى العزم من الرسل صبروا على ما هو اشد من هذا »

وقالت زوجته ام سلمة تصف ما وجدته في بيته ليلة
عرسها « ... فاذا جرة فيها شيء من شعير ، واذا وحى
وبرمة وقدر وكعب فاخذت ذلك الشعير فطحنته ثم عصده
في البرمة ، واخذت الكعب فادمته ، فكان ذلك طعام رسول
الله صلى الله عليه وسلم وطعام اهله ليلة عرسه ! »

رااه عمر وقد اثر في جنبه حصير فقال له : « يا رسول الله !
قد اثر في جنبك زمل هذا الحصير وفارس والروم قد وسع
عليهم وهم لا يعبدون الله » فاستوى جالسا وقال : « ائى
شك انت يا ابن الخطاب ؟ اولئك قوم قد عجلت لهم طيباتهم
في الحياة الدنيا ! »

ولقد مات ودرعه مرهونة ، ولا ميراث لاهله مما ترك من
عقار ، وهو قليل

فما عسى أن يقول قائل في قدر هذا الرجل - آمن به أو
لم يؤمن ؟

يقول أنه رسول وأنه كان يعلم أنه رسول فصدع بأمر
ربه واحتمل ما احتمل في سبيل طاعته وفي سبيل اصلاح
خلقه ؟

تلك اذن منزلة الانبياء التي تستوجب له مقام اصفياء الله
عند من يؤمن بالله ؟

ام ينكر النبوات ويقول انه رجل اراد الخير وهو لا يعلم
انه رسول ولا أن الله مطالبه برسالاته الى خلقه ، ولكنه تجرد
لهدايتهم في غير ماأرب يناله ولا نعمة ينعم بها لأنه لا يطيق لهم
شرا ولا ينتظر في الدنيا ولا الآخرة من جزاء ؟

من قال هذا وغض من قدر رجل يحب الناس ذلك الحب
ويغار على هدايتهم تلك الغيرة فهو انسان ممسوخ الضمير



فمحمد الرجل في المقام الاول بين الرجال : في المقام الاول
بخلقته ، وفي المقام الاول بنيتة ، وفي المقام الاول بعمله ، وفي
المقام الاول بالقياس الى المشبهين له في دعوته

ونرى عن يقين أنه لم يحرم نفسه ذلك الحرمان الاستزادة
لاسباب الايمان وشجعا للعزيمة في سبيل ذلك الايمان ، واعذارا
الى الله والى الناس فيما تجرد له من اصلاح

لان محمدا لم يكن كارها لطيبات الدنيا ولا حاضا لاحد على
كراهتها والاعراض عنها . فاذا قنع بما قنع فانما فعل ذلك
ليرتفع بايمانه عن ظنه هو لا عن ظنون غيره كانه يخشى
اذا استوفى حظوظ النعيم الميسرة له أن يحسب تلك الحظوظ

غرضاً من الإغراض التي تُنظر إليها حين نظر إلى هداية الناس
فليكن الايمان اذن هو كل غرض وكل عمل وكل جزاء . . .
وتلك راحة ضميره ، ومن وراء راحة ضميره أن يظفر الناس
بجهده كله في هدايتهم غير منقوص ولا مظنون
إذا هدى الناس واستمتع بالعيش حتى أن يحسب المتعة
من آماله

وإذا هدى الناس وكفى كانت الهداية هي جملة الآمال
وغاية الآمال . . . فليتنقص حظه من العيش ليكمل حظه
وحظ أمته من إيمانه ، وليتم بذلك حسابه لنفسه وحسابه
عند الله وحسابه بين الناس
وما حساب أولئك جميعاً ؟
حساب رجل هو وأزاع نفسه في السر والعلانية ، وهو
أحق الناس أن يقيم وأزما للناس
رجل لا كمثله الرجال

محتوى التاريج

اتصال التاريخ بمحمد

أردنا بالفصول المتقدمة أن نصف عمدا في عبقريته ،
أو محمدا في نفسه ، أو محمدا في مناقبه التي يتفق على
تعظيمها من يدين برسائله الدينية ، ومن لا يدين له برسالة
ونريد بهذا الفصل - وهو خاتمة الكتاب - أن نذكر
كلمة موجزة عن محمد في التاريخ ، أو محمد في العالم
وأحداثه الخالدة . وهو بحث يغنينا فيه الإيجاز ، لأن
العالم كله صفحات تنبئنا بمكان محمد فيه

محمد في نفسه عظيم بالغ في العظمة ، وفاقا لكل مقياس
صحيح يقاس به العظيم عند بني الإنسان في عصور الحضارة
فما مكان هذه العظمة في التاريخ ؟ ما مكانها في العالم
وأحداثه الباقية على تعاقب العصور ؟

مكانها في التاريخ أن التاريخ كله بعد محمد متصل به
مرهون بعمله ، وأن حادثا واحدا من أحداثه الباقية لم يكن
ليقع في الدنيا كما وقع لولا ظهور محمد وظهور عمله

فلا فتوح الشرق والغرب ، ولا حركات أوربا في العصور
الوسطى ، ولا الحروب الصليبية ، ولا نهضة العلوم بعد
تلك الحروب ، ولا كشف القارة الأمريكية ، ولا مساجلة
الصراع بين الأوربيين والأسيويين والأفريقيين ، ولا الثورة
الفرنسية وما تلاها من ثورات ، ولا الحرب العظمى التي
شهدناها قبل بضع وعشرين سنة ، ولا الحرب الحاضرة التي
تشهدها في هذه الأيام ، ولا حادثة قومية أو عالمية مما
يتخلل ذلك جميعه كانت واقعة في الدنيا كما وقعت لولا

ذلك اليتيم الذى ولد فى شبه الجزيرة العربية بعد خمسمائة
 واحدى وسبعين سنة من مولد المسيح
 كان التاريخ شيئاً فأصبح شيئاً آخر ، توسط بينهما
 وليد مستهل فى مهده بتلك الصيحات التى سمعت فى
 اليهود عداد من هبط من الأرحام الى هذه الغبراء
 ما أضعفها يومئذ صيحات فى الهواء
 ما أقواها بعد ذلك أثرا فى دوافع التاريخ
 ما أضخم المعجزة • وما أولانا أن نؤمن بها كلما مضت
 على ذلك المولد أجيال وأجيال ، وما أغنانا أن نبحت عنها
 قبل ذلك بسنين حيثما بحث عنها المنجمون والعرافون
 على أننا نستعظم الأحداث العظام فى تاريخ بنى الانسان
 بمقدار ما فيها من فتوح الروح ، لا بمقدار ما فيها من فتوح
 البلدان

فتوح إيمان

وجائز أن يقع فى الدنيا طوفان أو زلزال فيتصل به من
 أحداث الزخوف والفتوح ما يبدل فى التاريخ ، ويبتعث
 دوافع الشعوب
 أما غير الجائز فهو أن تفتح للانسان آفاق جديدة من
 عالم الضمير بغير عظمة روحية يوحىها الايمان ، وبغير رسالة
 باطنية تسبق هذه الظواهر التى تهول الأنظار
 ولقد فتح الاسلام ما فتح من بلدان لأنه فتح فى كل قلب
 من قلوب أتباعه عالماً مطلقاً تحيط به الظلمات ، فلم يزد

الأرض بما استولى عليه من أقطارها فإن الأرض لا تزيد بغلبة سيد على سيد أو بامتداد التخوم وراء التخوم ، ولكنه زاد الإنسان أطيّب زيادة يدركها فى هذه الحياة ، فارتفع به مرتبة فوق طباق الحيوان السائم ، ودنا به مرتبة الى الله يدين بهذه الحقيقة كل من يدين بحقيقة فى عالم الضمير . فمن أنكرها فاعما ينكر تقدم الانسان . كثيرا أو قليلا فى هذه الطريق

عقد عالم أوربى (١) مقارنة بين محمد وبوذا والمسيح فسال : « اليس محمد نبيا على وجه من الوجوه ؟ » ثم أجاب قائلا : « إنه على اليقين لصاحب فضيلتين من فضائل الأنبياء : فقد عرف حقيقة عن الله لم يعرفها الناس من حوله ، وتكثرت من نفسه نزعة باطنية لا تقاوم لنشر تلك الحقيقة ، وأنه خلّيق فى هذه الفضيلة أن يسامى أوفر الأنبياء شجاعة ويطولة بين بنى اسرائيل ، لأنه جازف بحياته فى سبيل الحق ، وصبر على الإيذاء يوما بعد يوم عدة سنين ، وقابل النفي والحرمان والصفينة ، وفقد مودة الأصحاب بغير مبالاة ، فصابر على الجملة قصارى ما يصبر عليه انسان دون الموت الذى نجا منه بالهجرة ، ودأب مع هذا جميعه على بث رسالته غير قادر على إسكاته وعد ولا وعيد ولا اغراء وربما اهتدى الى التوحيد أناس آخرون بين عباد الأوثان ، الا أن أحدا آخر غير محمد لم يقم فى العالم مثل ما أقام من إيمان بالوحدانية دائم مكين ،

(١) الدكتور ماركس دودز فى كتابه محمد وبوذا والمسيح

Mohammed, Buddha and Christ, by Dr Marcus Dodds,

وما أتبع له ذلك الا لمضاء عزمه أن يحمل الآخرين على
 الايمان . فاذا سأل سائل : ما الذى دفع بمحمد الى اقناع
 غيره حيث رضى الموحدون بعبادة العزلة ؟ فلا مناص لنا أن
 نسلم أنه هو العمق والقوة فى ايمانه بصدق ما دعا اليه ،
 والحقيقة التى يراها المنتصف مسلما كان أو غير مسلم هى
 هذه الحقيقة :

هى أن فتوح محمد فتوح ايمان ، وأن قوة محمد قوة ايمان ،
 وأنه ما من سمة لعمله أوضح من هذه السمة ، ولا من
 تعليل لها ، أصدق من هذا التعليل

لقد جاء الاغراء الذى أشار اليه العالم الاوروبى وهو
 داع مهدد فى سربه ، وجاء وهو عزيز الشأن بين المؤمنين
 بدعوتة ، فما حفل بالاغراء وهو بعيد من مقصده ولا حفل
 به وهو واصل اليه

جاءه سيد قومه عتبة بن ربيعة وهو فى مبدأ أمره فقال
 له واعدنا ملاطفا بعد أن أعياهم تخويفه متوعدين : « يا ابن
 أخى ، انك منا حيث قد علمت من خيارنا حسبا ونسبا ،
 وانك قد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم ، وسفهت
 احلامهم وعيت آلهتهم ودينهم ، وكفرت من مضى من آبائهم ،
 فاسمع منى أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل منا
 بعضها . فقال عليه السلام : قل يا أبا الوليد . فقال :
 يا ابن أخى ! ان كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا
 جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وان كنت تريد
 شرفا سودناك علينا حتى لا نقطع أمرا دونك ، وان كنت
 تريد ملكا ملكناك علينا ، وان كان الذى يأتيك رثيا من

الجن لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه »

فما زاد عليه السلام على أن أجابه بآيات من القرآن الكريم ثم تركه يعود كما أتى

ثم أدرك النبي غاية ما سعى اليه فلم يدخل له المال ولا المتاع في حساب ، ولم يكن النعيم المستطاع أفعل في اغرائه من النعيم الموعود ، بل كان النعيم المستطاع فوق ما حلم به عتبة بن ربيعة ، وكان النبي أزهد فيه من زهده في النعيم الموعود ٠٠٠ فلم يكن في سبيل الايمان ؟ وأى نبي له من الايمان شفاعة أكبر من هذه الشفاعة ورسالة أكبر من هذه الرسالة ؟ وأى انسان يعرف تعظيم الانبياء ان لم تظهر نبوة محمد عنده بالتعظيم ؟

التاريخ هو فيصل التفارقة بين محمد وشائتيه : حكمه أنفذ من حكم الشائتين والاصدقاء ، وأنفذ من حكم المشركين والموحدين ، وأنفذ من حكم المتدينين والملحدين ٠٠٠ لأنه حكم الله

وقد حكم له أنه كان في نفسه قدوة المهذبين ، وكان في عمله أعظم الرجال أثرا في الدنيا ، وكان في عقيدته مؤمنا يبعث الايمان ، وصاحب دين يبقى ما بقيت في الارض أديان وسيطلع في الافق هلال ويغيب هلال ، وسيذهب في الليل قمر ويعود قمر ، وتتعاقب هذه الشهور التي كأنها جعلت لتاريخ ما بين الصدور ، لأن الناس لا يؤرخون بها مواسم الزرع ولا مواعيد الاشغال ولا أدوار الدواوين

والحكومات ، ولا ينتظرونها الا هداية مع الظلام ومسكينة مع الليل : أشبه شيء بهداية العقيدة فى غياهب الضمير

التاريخ الهجرى

ستطلع الأقمار بعد الأقمار ، وتقبل السنة القمرية بعد السنة القمرية ، وكأنها تقبل بعلم من معالم السماء يومىء الى بقعة من الأرض هى غار الهجرة • أو يومىء الى يوم لمحمد هو أجمل أيام محمد ، لأنه أدل الأيام على رسالته ، وأخلصها لعقيدته ورجاء سميرته ، وهو يوم التقويم الذى اختاره المسلمون بالهام لا يعلوه تفكير ولا تعليل

لم كان يوم الهجرة ابتداء التاريخ فى الاسلام ، ولم يكن يوم الدعوة ؟

ولم لم يكن يوم بدر أو يوم ولادة النبى أو يوم حجة الوداع يوم ابتداء التاريخ ؟

كل يوم من هذه الأيام كان فى ظاهر الرأى وعاجل النظر أولى بالتاريخ والتمجيد من يوم الفرار بالنفس والعقيدة فى جنح الظلام

فالرجل الذى اختار يوم الهجرة بدءا لتاريخ الاسلام قد كان أحكم وأعلم بالعقيدة والايان ومواقف الخلود من كل مؤرخ وكل مفكر يرى غير ما رآه

لأن العقائد اثما تقاس بالشدائد ولا تقاس بالفوز والغلب : كل انسان يؤمن حين يتغلب الدين وتفوز الدعوة • أما النفس التى تعتقد حقا ويتجلى فيها انتصار العقيدة حقا

فهى النفس التى تؤمن فى الشسدة وتمتقد ومن حولها
صنوف البلاء

وليس يوم أحق بالتاريخ اذا من اليوم الذى هجر فيه
النبي بلده ٠٠٠ » اذ أخرجه الدين كفروا ثانى اثنين ، اذ
هما فى الغار ، اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا .
فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة
الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم .
ليقل من قال ان التوقيت بما قبل الهجرة وما بعدها كان
توقيتا معروفا على عهد النبي عليه السلام

وليقل من قال ان دخول المدينة هو المقصود بالتاريخ من
الهجرة ، وهو يوم عظيم

ليقل من قال هذا أو ذاك فان تاريخ النصر فى القرآن
ظاهر » اذ هو ثانى اثنين فى الغار ،

وان ابن الخطاب لتبيل ملهم الفؤاد - مسواه كان هو
المقترح أو مجيب الاقتراح - حين نظر الى غار » ثور » ولم
ينظر فى التاريخ الى نصر المدينة ولا الى نصر بدر ولا الى
نصر أحد ولا الى نصر فارس ، ونظر الى تلك » الجنود التى لم
تروها » وقد نراها نحن الآن

يوم الدعوة لم يكن يوم الاسلام الاول ، لأن الدعوة كلمة
يستطيعها كل انسان ويستطيع النكول عنها بعد قليل أو
كثير

ويوم ميلاد النبي لم يكن يوم الاسلام الاول ، لأن ميلاد
محمد لم يكن معجزة الاسلام كما كان ميلاد عيسى معجزة
المسيحية ، ولأن محمدا بشر مثلنا فى مولده ولكنه سيد

الرسائل يوم دعا ويوم نجا بالدعوة الى حيث تنجو وحيث تسود ، وحيث يكون امتحانها الاول في قلب صاحبها وقلب صاحبه الصديق ، وهما اثنان في غار .

كذلك تؤرخ العقائد والاديان : بالشدة تاريخها وليس بالغنائم والفتوح ، وانها لشيء في القلوب فلنعرفها اذن حين لا تكون الا في القلوب ، وحين يكون كل شيء ظاهرا كأنه ينكرها وينفى وجودها وهي يومئذ من الوجود في الصميم .

يوم عقيدة ورجاء

ان يوم الغار ليوم له عبرته وعزاؤه في كل يوم ولاسيما أيام القلق والحيرة والانتظار

انه يوم عقيدة فهو يوم رجاء ويوم نظر الى المستقبل الذي ينظر اليه من ليس له رضى في حاضر عهده . وحاضر العالم في عهده لا يرضى أحدا من محبيه

حيثما غلبت الحيرة والقلق في العالم فهناك أمر واحد كن منه على أتم اليقين . كن على يقين أن العالم يبحث عن عقيدة روحية !

لأنه يضيق بالحاضر وينظر الى المستقبل ، وكل مستقبل فلا محل له من جوانح الصدور ان لم يكن موضع رجاء ومرجع ايمان ، وغاية سعى يستحق الكفاح

وفي التاريخ الانساني كله لم تقم قط حركة عظيمة على الماضي الذي لا مستقبل بعده ، انما تقوم الحركات العظمى جميعا على الرجاء في غد محجوب ، او على شيء يملأن أن يتحقق

فى حياة الانسان ، شىء يبقى أبدا موضع الرجاء البعيد
لقد كان على فتى يستقبل الدنيا وكان أبو بكر كهلا يدبر
عنها يوم أعانا محمدا فى يوم حراء
ولكنهما كانا معا على أبواب غد واحد ورجاء واحد ،
يستوى فيه الفتى والكهل والشنيخ الدالف الى قبره ، لأنه
رجاء الايمان لا رجاء العيان

المستقبل للايمان

ماذا فتح الاسلام لأبى بكر من عوالم الحياة ؟ هل رجع
به الى الماضى أو أقبل به على المستقبل ؟ هل مشى به فى
حركة الى أمام أو قفل به فى رجعة الى وراء ؟ الحق أن الاسلام
مثل المستقبل للشيوخوخة كما مثل المستقبل للشباب ،
وافصل من حالة لا تبقى ليتصل بحالة يرجى لها البقاء ،
وكان يفتح أمام أبى بكر - وليس أمام على وحسده - باب
الحياة الصالحة فى الدنيا وباب الحياة الخالدة فى الآخرة...
وهكذا كل عقيدة فما هى بعقيدة على أى معنى من معانى
الاعتقاد ان كان خيرها كله شيئا يتاله الانسان فى أيامه...
فلا مناص فى العقيدة من خير وراء أيام الفناء

ليذكر هذا جميعه من يتحفزون للنهوض ، ومن يبتغون
الحركة ، ويقودون الخطوات المقبلة فى عجلة أو أناة
لن تتحرك أمة الا اذا فتحت أمامها باب المستقبل ، ولن
تلتفت الى الماضى الا اذا كان فيه التقاء بالمستقبل ، ولن

تعيه الحياة الا وهو مبعوث من جديد فى صورة الخلق الجديد
ليذكر هذا من يحارون فى أمر العالم اليوم وهو غارق
فى دمائه ، ضائق بحاضره ، معرض عن ماضيه

فيم يحار ؟

فى طلب المستقبل ، فى طلب العقيدة ، فى طلب المسوغ
للوجود ، لأن الوجود وحده لا يكفى الانسان الا أن يكون
على طبقة مع الحيوان

فالايان للمستقبل

وعسى أن يكون المستقبل للايمان

وعسى أن يستجد العالم عزاء باقيا من يوم الغار ومن
صاحب يوم « الغار »

فهرس

صفحة	
٥	منه الطبعة الجديدة
٩	مقدمة
١٧	علامات مولد
٢٧	عبقرية الداعى
٣٩	عبقرية محمد العسكرية
٧٥	» » السياسية
٨٥	» » الادارية
٩٣	محمد البليغ
١٠٩	» الصديق
١٢١	» الرئيس
١٢٧	الزوج .
١٦٣	الآب
١٧٧	السيد
١٨٧	العابد
١٩٧	الرجل
٢١٣	محمد فى التاريخ

وكلاء مجلات دار النهضة

بيروت ولبنان : السيد خليل طعمه - السور - الصنيل
المدخل الشمالي ٠ ص ٠ ب ٥٤٢ بيروت

حلب : الشيخ طاهر النعساني

حماء : السيد سعيد نجار

اللاذقية : السيد نخلة سكاف

حمص : السيد عبد السلام السباعي - ص ٠ ب ٤٩

مكة المكرمة : السيد هاشم بن علي نحاس - ص ٠ ب ٩٧

بغداد والعراق : السيد محمد جواد حيدر - مكتبة المعارف

بسوق السراي - بغداد

البحرين والخليج
القطار : السيد مؤيد أحمد المؤيد - مكتبة المؤيد -
البحرين

البرازيل : Snr. Rachid S. Cury, Caixa postal 1812
Sao Paulo — Brazil

ساحل الذهب : The Queensway Stores, P.O. Box 400.
Accra, Gold Coast B.W.A.

نيجيريا : Mr. M.S. Mansour, 110, Victoria Street,
P.O. Box 652, Lagos, Nigeria, W.C.A.

المغرب : Mr. Abdella B.M. Aazoub, B.P. 156
Aquad Ahardan No. 18, Tanger, Maroc.

انجلترا : مكتب توزيع المطبوعات العربية

Anglic Publications Distribution Bureau
15 Queen's Terrace, London, S.E. 26.

هذا الكتاب

« عبقرية محمد » هو أول كتاب من « سلسلة كتاب الهلال » . . ولعلك أيها القارئ تسأل : لماذا أصدرنا هذه السلسلة . ثم ما هو نوع الكتب التي سنقدمها لك كل شهر ، ولماذا بدأنا بهذا الكتاب ؟

لقد كان شعار دار الهلال - ولا زال - رفع المستوى الثقافي بين قراء العربية على أوسع نطاق ، فسعت منذ نحو ستين سنة إلى تيسير المعارف لأكبر عدد من القراء ، لأن الثقافة من حق جميع الطبقات - لا من حق الطبقة القادرة وحدها - ولهذا رأت أن تصدر هذه السلسلة لتتيح للجميع أن يقرأوا انفس المؤلفات بثمن زهيد . . !

أما نوع الكتب التي نختارها ، فهو على الإجمال كل ما توافرت فيه اجادة الموضوع ، ومتعة الأسلوب . وبعضها مؤلف ، والبعض مترجم لمشاهير الكتاب

وكان اختيارنا لكتاب عبقرية محمد على هذه فهو عن شخصية عظيمة يدين بدينها الملايين في الارض . وقد حل المؤلف حياة هذا النبي ال وتناول عبقريته بالمقدار الذي يدين به كل انه وبالحق الذي يعتقده المسلم وغير المسلم

